

۲۱۲۵۹ کتبخانه تصنیف کار سرالی حیات آباد کون

۲۳۱۲۶

نمبر داخله

تاریخ درجہ

نام کتاب انتصاف المصراط المستقیم خلاصۃ اصحاب

فہرست کتاب

کلام

۱۴۷۳

نمبر کتاب فہرست

2153  
2/9/14



# كتاب

انصاء الصراط المستقيم لمخافة اصحاب الجحيم

✧ تأليف ✧

الحافظ تقي الدين حجه الاسلام • فتوة

الامام • طامع الدعة • ركة الامه • أنى

العاس أحمد بن عبد الحليم بن

عبد السلام بن نعيمه الحراني

المنوف سنة ٧٢٨ ر.هـ

الله ورمى عنه

وأرسله

آمين

✧ الطبعة الاولى ✧

✧ على نفقة أحمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الحانجي الكسبي وأخيه ✧

١٣٢٥ هـ - المطبعة النبروه - ١٩٠٧ م

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكل لنادينا وأتم علينا نعمته ورضى لنا الاسلام ديناً وأمرنا أن نستهد به صراطه المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم اليهود ولا الصالين الصارى \* وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالدين القيم والملة الحنيفية وجعله على شريعة من الامر أمره بالعبادة وأمره بأن يقول هذه سبيل أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً وبعد ) فاقى قد نهيت اما مبتدئاً واما مجيباً عن التشبه بالكفار في أعيادهم وأخبرت ببعض مافى ذلك من الآثار القديم والدلالة الشرعية وبينت بعض حكمة الشرع في مجانبة هدى الكفار من الكتابيين والاميين وما جاءت به الشريعة من مخالفة أهل الكتاب والاعاجم وإن كانت هذه قاعدة عظيمة من قواعد الشريعة كثيرة الشعب وأصلاً جامعاً من أصولها كثير المروع لكن بهت على ذلك بما يسره الله تعالى وكتبت جواباً في ذلك لم يحضرني الساعة وحصل بسبب ذلك من الخير ما قدره الله سبحانه ثم بلغني ما خره ان من الناس من استغرب ذلك واستبعد مخالفة عادة قد نشؤا عليها وتمسكوا في ذلك بعمومات واطلاقات اعتمادوا عليها فاقضائي بعض الاحباب أن أعاق في ذلك ما يكون فيه اشارة إلى أصل هذه المسئلة لكثرة فائدتها وعموم المنفعة بها ولما قد عم كثيرا من الناس من الابتلاء بذلك صاروا فيهم نوع جاهلية فكنت ما حضرني الساعة مسح اني لو استوفى مافى ذلك من الدلائل كلام العلماء واستقرت الآثار في ذلك لوجد فيه أكثر مما كتبت ولم أكن أظن ان من خاض في الفقه وعلى إيمان أن الشرع ومقاصده وعمل الفقهاء ومسائلهم لم يشك في ذلك بل لم أكن أظن ان من وفر الإيمان في قلبه وخلص اليه حقيقة الاسلام وانه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه اذا نبه على هذه الدكته إلا كانت حياة قلبه وصحة إيمانه توجب استيقاظه سارع تنبيهه ولكن نعوذ بالله من رين القلوب وهوى النفوس الهذين يصدان عن معرفة الحق واتباعه

( فصل ) اعلم أن الله سبحانه وتعالى أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الخلق وقد مقت أهل الارض عرسهم وعجبهم الا بقايا من أهل الكتاب ماتوا أو أكثرهم قبل مبعثه والناس إذ ذاك أحد رجلين اما كتابي معتمهم بكتاب اما مبطل وإما منسوخ ودين دارس بعنه مجهول وبعضه متروك وإما أمي من عربى وعجمي مقبل على عبادة ما استحسنته وطن أنه يتبعه من نجم أو وثن أو قبر أو تمثال أو غير ذلك

والناس في جاهلية جهلاء ومن مقالات يظنونها علماً وهي جهل وأعمال يحسبونها صلاحاً وهي فساد وقاية  
 البارع منهم علماً وعملاً أن يحصل قليلاً من العلم الموروث عن الأنبياء المتقدمين قد اشتبه عليهم حقه  
 بباطله أو يشتغل بعمل الغايل منه مشروع وأكثره مبتدع لا يكاد يؤثر في صلاحه إلا قليلاً أو أن  
 يكسح بنظره كسح المتفلسفة فتذوب بهجته في الأمور الطبيعية والرياضية وإصلاح الأخلاق حتى يصل  
 أن وصل بعد الجهد الذي لا يوصف إلى نزر قبل مضطرب لا يروى ولا يشفي من العلم الأعلى بطله  
 أضاع حقه أن حصل وأتى له ذلك مع كثرة الاختلاف بين أهله والاضطراب وتمذر الأدلة عليه  
 والأسباب فهدى الله الناس ببركة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من البينات والهدى هداية  
 جات عن وصف الواصفين وفاق معرفة العارفين حتى حصل لامته المؤمنين عموماً ولأولى العلم منهم  
 خصوصاً من العلم النافع والعمل الصالح والأخلاق العظيمة والسنن المستقيمة ما لو جمعت حكمة سائر  
 الأمم علماً وعملاً الخالصة من كل شوب إلى الحكمة التي بعث بها لتفاوتوا تفاوتاً يتبع معرفة قدر النسبة  
 بينهما والله الحمد كما يحبر بنا ويرضى (ودلائل) هذا وشواهد ليس هذا موضعها ثم أنه سبحانه بعثه بدين  
 الإسلام الذي هو الصراط المستقيم وفرض على الخلق أن يسألوه هدايته كل يوم في صلاتهم ووصفه بأنه  
 صراط الدين أمم عليهم من البينين والصادقين والشهداء والصالحين غير المنصوب عليهم ولا الضالين  
 (قال) عدى بن حاتم رضى الله عنه أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقاتل  
 القوم هذا عدى بن حاتم وجئت بغير أمان ولا كتاب فلما دفعت إليه أخذ بيدي وقد قال قل ذلك  
 اتى لارجو أن يجعل الله يده في يدي قال فقام بي فأنهت امرأة وصبي معها فقالا ان لنا اليك حاجة  
 فقام متهما حتى قضى حاجتهما ثم أخذ بيدي حتى أتى في داره فألقت له الوليدة وسادة فجلس عليها  
 وجاست بين يديه فحمد الله وأتى عليه ثم قال ما يورك أبورك أن تقول لا إله إلا الله فهل تعلم من إله  
 سوى الله قال قات لا ثم تكلم ساعة ثم قال إنما يورك أن تقول الله أكبر أو تعلم شيئاً أكبر من الله قال قات  
 لا قال فان اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضلال قال فقلت فأتى خفيف مسلم قال فرأيت وجهه ينسبط  
 فرحاً وذكر حديثاً طويلاً رواه الترمذى وقال هذا حسن غريب وقد دل كتاب الله على معنى هذا الحديث  
 قال الله سبحانه (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم  
 القردة والخنازير وعبد الطاغوت) والضمير عائد إلى اليهود والخطاب معهم كما دل عليه سياق الكلام وقول  
 تعالى (ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا هم من الله وما هم من أولي الدين تولوا اليهود  
 باتفاق أهل التفسير وسياق الآية يدل عليه وقال تعالى (ضرت عليهم الذلة أينما تقوا إلا يحصل من الله وحيل  
 من الناس وماؤا يغضب من الله) وذكر في آل عمران قوله تعالى (وماؤا يغضب من الله) وهذا بيان أن اليهود  
 مغضوب عليهم وقال في النصارى (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) إلى قوله (قل يا أهل الكتاب  
 لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء

السبيل ) وهذا خطاب للنصارى كما دل عليه السياق ولهذا نهاهم عن الغلو وهو مجاوزة الحد كما نهاهم عنه في قوله ( لا تقلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنته ) الآية واليهود مقصرون عن الحق والنصارى غالون فيه ( فاما ) يوم اليهود بالغضب والنصارى بالاضلال فله أسباب ظاهرة وباطنة ليس هذا موضع اوجاع ذلك أن كفر اليهود أصله من جهة عدم العمل بعلامهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملاً أولاً قولاً ولا عملاً وكفر النصارى من جهة علمهم بلا علم فهم يمتحنون في أساف العبادات بلا شريعة من الله ويقولون على الله مالا يعلمون ( ولهذا ) كان السلف كسفيان بن عيينة وغيره يقولون من فسد من علمنا فنيه شبه من اليهود ومن فسد من علمنا فنيه شبه من النصارى وليس هذا أيضاً موضع شرح ذلك ومع أن الله قد حذرنا سبيلهم فقضاؤه نافذ بما أخبر به رسوله مما سبق في علمه حيث قال فيما أخرجه في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالمدة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوهم قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمي ما أخذ القرون شبراً بشبر وذراعاً بذراع فقليل يا رسول الله كفارس والروم قال ومن الناس إلا أولئك فأخبر أنه سيكون في أمته مضاهاة لليهود والنصارى وهم أهل الكتاب ومضاهاة لفارس والروم وهم الأعاجم ( وقد ) كان صلى الله عليه وسلم ينهى عن التشبه بهؤلاء وهؤلاء وليس هذا اخباراً عن جميع الأمة بل قد تواتر عنه أنه قال لا تزال من أمي طائفة ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة وأخبر صلى الله عليه وسلم أن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة وإن الله لا يزال يفرس في هذا الدين غرساً يستعدهم فيه بطاعته فلم يجزئه الصدق أن في أمته قوماً منسكين بهديه الذي هو دين الاسلام محصاً وقوماً منحرفين الى شعبة من شعب اليهود أو الى شعبة من شعب النصارى وإن كان الرجل لا يكفر بكل الانحراف بل وقد لا يفسق أيضاً بل قد يكون الانحراف كفراً وقد يكون فسقاً وقد يكون سيئاً وقد يكون خطأ وهذا الانحراف أمر تنقضه الطباع وزينة الشيطان فلذلك أمر السعيد بدوام دعاء الله سبحانه بالهداية الى الاستقامة التي لا يهودية فيها ولا نصرانية أصلاً ( وأنا أشير ) الى بعض أمور أهل الكتاب والأعاجم التي ابتليت بها هذه الأمة ليحجب المسلم الحنيف الانحراف عن الصراط المستقيم الى صراط المغضوب عليهم أو الضالين قال الله سبحانه ( وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفراً حسداً من عند أنفسهم ) الآية فقدم اليهود على ما حسدوا المؤمنين على الهدى والعلم ( وقد ) يتلى بعض المناسبات الى العلم وغيرهم بنوع من الحسد لمن هداه الله لعلم أو عمل صالح وهو خنق مدموم مطلقاً وهو في هذا الموضوع من أخلاق المغضوب عليهم قال سبحانه ( إن الله لا يحب كل مختل فخور الذين يجتلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ) فوسمهم بالبخل الذي هو البخل بالمعنى والبخل بالمال وإن كان السياق يدل على أن البخل بالمعنى هو المقصود الأكبر فلذلك

وصفهم بكتان العلم في غير آية مثل قوله تعالى ( وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ) الآية وقال تعالى ( إن الذين يكتمون ما أنزلنا من بينات والمهدي ) الآية وقال ( إن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ) الآية وقال تعالى ( وإذا لفوا الذين آمنوا قالوا آمنا ) الآية فوصف المنضوب عليهم بأنهم يكتمون العلم تارة بخلافه وتارة اعتياضاً عن إظهاره بالدنيا وتارة خوفاً أن يحتج عليهم بما أظهروه منه ( وهذا ) قد ابتلى به طوائف من المنتسبين إلى العلم فأنهم تارة يكتمون العلم بخلافه وكراهة أن ينال غيرهم من الفضل ماله وتارة اعتياضاً برياسة أو مال ويخاف من إظهاره انتقاص رياسته أو نقص ماله وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة أو اعتز إلى طائفة قد خولت في مسألة فيكتم من العلم ما فيه حجة لمخالفه وإن لم يتيقن أن مخالفه مبطل ( ولهذا ) قال عبد الرحمن بن مهيدي وغيره أهل العلم يكتمون ما لهم وعليهم وأهل الأهواء لا يكتبون إلا ما لهم وليس الغرض تفصيل ما يجب وما يستحب بل الغرض التنبيه على جماع ينطقن اللبيب بما لا ينفعه الله به قل تعالى ( وإذا قيل لهم آموا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا وكفروا بما وراءه ) الآية بعد أن قال ( وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فأنعم الله على الكافرين ) فوصف اليهود بأنهم كانوا يعرفون الحق قبل ظهور الناطق به والداعي إليه فلما جاءهم الناطق به من غير طائفة يهودها لم يتقادوا له فأنهم لا يقبلون الحق إلا من الطائفة التي هم منتسبون إليها مع أنهم لا يتبعون مآزيمهم في اعتقادهم وهذا يتلى به كثير من المنتسبين إلى طائفة معينة في العلم أو الدين من المنتفعة أو المتصوفة وغيرهم أو إلى رئيس معظم في الدين غير النبي صلى الله عليه وسلم فأنهم لا يقبلون من الدين رأياً ورواية إلا ما جاءت به طائفتهم ثم أنهم لا يعلمون ما توجب طائفتهم مع أن دين الإسلام يوجب اتباع الحق مطافاً ورواية ورأياً من غير تعيين شخص أو طائفة غير الرسول صلى الله عليه وسلم ( وقال ) تعالى في صفة المنضوب عليهم ( يعرفون الكلم عن مواضعه ويولون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ) والتحريف قد فسر تحريف التنزيل وتحريف التأويل ( فأما ) تحريف التأويل فكثير جداً وقد ابتليت به طوائف من الأمة ( وأما ) تحريف التنزيل فقد وقع فيه كثير من الناس يعرفون أنماط الرسول ويروون أحاديث بروايات منكورة وإن كان الجباذة يدفعون ذلك وربما نطاول بعضهم إلى تحريف التنزيل وإن لم يمكنه ذلك كما قرأ بعضهم وكلم الله موسى تكليماً وأما إلى السنة بما يظن أنه من عند الله فكوضع للوابعين الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أقامة ما يظن أنه حجة في الدين وليس بحجة وهذا الضرب من نوع أخلاق اليهود وذهبا كثير لمن تدبر في كتاب الله وسنة رسوله ثم نظر بنور الإيمان إلى ما وقع في الأمة من الأحداث ( فقال ) سبحانه عن الصامري ( يا أهل الكتاب لآتوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم ) الآية وقال ( لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ) إلى غير ذلك من المواضع ثم إن الغلو في الانبياء والصالحين قد وقع في طوائف من



ضلال المتعبدة والمتصوفة حتى خلط كثيرا منهم من مذاهب الحلول والاتحاد ما هو اقبح من قول  
النصارى أو مثله أو دونه \* قال تعالى ( اتخذوا أجبازهم ورجاسهم أربابا من دون الله والمسيح ابن  
مريم ) الآية وفسره النبي صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم رضى الله عنه باتهم أحلوا لهم الحرام  
فأطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فآبىوهم وكثير من أتباع المتعبدة يطيع بعض العظمين عنده في كل  
ما يأمر به وإن تضمن تحليل حرام وتحريم حلال \* وقال سبحانه عن الضالين ( وردبانية ابتدعوها  
ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ) وقد ابتلى طوائف من المسلمين من الرهبانية المبتدعة بما الله به عليهم  
وقال سبحانه ( قل الذين غابوا على أسرارهم لتخذنّ عليهم مسجداً ) فكان الضالون بل والمذنبون عليهم  
يبنون المساجد على قبور الانبياء والصالحين ( وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أمته عن ذلك في غير  
موضع حتى في وقت منارقه الدنيا باني هو وأمي ثم ان هذا قد ابتلى به كثير من هذه الامة ثم ان  
الضالين تجد عامة دينهم إنما يقوم بالأصوات المطربة والصور الجميلة فلا يهتمون في أسر دينهم باكثر من  
تلحين الأصوات ثم إنه تجد أن قد انبثت هذه الامة من اتخاذ السماع المطرب بسباع القصائد وإصلاح  
القلوب والأحوال به ما فيه مضاهاة لبعض حال الضالين ( وقال سبحانه ) وقالت اليهود ليست النصارى  
على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ( فاخبر ان كل واحدة من الامتين تجحد كل ما لاخرى  
عليه وأتت تجد كثيراً من المتفخمة اذا رأى المتصوفة والمتعبدة لا يراهم شيئاً ولا يعدهم إلا جهلاً ذلاً  
ولا يعتقد في طريقهم من العلم والمهدي شيئاً وترى كثيراً من المتصوفة والمتفخمة لا يرى الشريعة والعلم  
شيئاً بل يرى أن التمسك بهما منقطع عن الله وأنه ليس عند أهلها ما ينفع عند الله شيء وإنما الصواب ان  
ما جاء به الكتاب والسنة من هذا وهذا حق وما خالف الكتاب والسنة من هذا وهذا باطل وأما  
مشابهة فارس والروم فقد دخل منه في هذه الامة من الآثار الرومية قولاً وسملاً والآثار الفارسية قولاً  
وعملاً ما لا يخفى فيه على مؤمن عليم بدين الاسلام وبما حدث فيه وليس الغرض هنا تفصيل الأمور التي  
وقعت في الامة مما تضارع طريق المغضوب عليهم أو الضالين وإن كان بعض ذلك قد يقع مغفورا لصاحبه  
أما لاجتهاد أخطأ فيه وأما الحسنات تحت السيئات أو غير ذلك وإنما الغرض أن تبين ضرورة البعد  
وفاقته إلى هداية الصراط المستقيم وان يفتح له باب إلى معرفة الانحراف ثم إن الصراط المستقيم هو أمور  
باطنة في القاب من اعتقادات وإرادات وغير ذلك وأمور ظاهرة من أقوال وأفعال قد تكون عبادات  
وقد تكون أيضاً عادات في الطعام واللباس والسكن والاجتماع والافتراق والسفر والاقامة  
والركوب وغير ذلك وهذه الأمور الباطنة والظاهرة بينهما ارتباط ومساوية بما يقوم بالقاب من الشعور  
والحال يوجب أموراً ظاهرة وما يقوم بالظاهر من سائر الاعمال يوجب لاقاب شعوراً وأحوالاً وقد  
بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بالحكمة التي هي سنته وهي السرعة والمنهاج الذي شرعه له فكان من  
هذه الحكمة أن يسرع له من الاعمال والاقوال ما يبين سبيل المغضوب عليهم والضالين فأمرهم بالالتزم

في الهدى الظاهر وإن لم يظهر لكثير من الخلق في ذلك منسدة لأمور منها أن المشاركة في الهدى الظاهر ثورت تناسياً وتشاكلاً بين المتشابهين يقود إلى موافقة مافى الاخلاق والاعمال وهذا أمر محسوس فإن اللابس ثياب أهل العلم مثلاً يجد من نفسه نوع انضمام اليهم واللابس ثياب الجند المقاتلة مثلاً يجد في نفسه نوع تخافق باخلاقهم ويصير طبعه متقاضياً لذلك إلا أن يمنعه مانع ومنها أن المخالفة في الهدى الظاهر توجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف على أهل الهدى والرضوان وتحقق ما قطع الله من الموالاة بين جنده المتحابين وأعدائه الخاسرين وكما كان القلب أتم حياة وأعرف بالاسلام الذي هو الاسلام لست أعنى مجرد التوسم به ظاهراً أو باطناً بمجرد الاعتقادات من حيث الجملة كان إحساسه بمفارقة اليهود والنصارى باطناً أو ظاهراً أتم وبعده عن أخلاقهم الموجودة في بعض السليين أشد ومنها أن مشاركتهم في الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز ظاهراً بين المهديين المرضيين وبين المنضوب عليهم والضالين إلى غير ذلك من الاسباب الحكيمة هذا إذا لم يكن ذلك الهدى الظاهر إلا مباحاً محضاً لو تجرد عن مشابهتهم فاما ان كان من موجبات كفرهم كان شعبة من شعب الكفر فموافقتهم فيه موافقة في نوع من أنواع معاصيهم فهذا أصل ينبغي أن يتفطن له والله أعلم



### فصل في

لمساكن الكلام في المسئلة الخاصة قد يكون مندرجاً في قاعدة عامة بدأنا بذكر بعض ما دل من الكتاب والسنة والاجماع على الامر بمخالفة الكفار والنهي عن مشابهتهم في الجملة سواء كان ذلك عاماً في جميع الانواع المخالفة أو خاصاً ببعضها وسواء كان أمر بإيجاب أو أمراً باستحباب ثم أتبعنا ذلك بما يدل على النهي عن مشابهتهم في أعيادهم خصوصاً وهنا تكتنف قد نهت عاينها في هذا الكتاب وهو أن الامر بموافقة قوم أو بمخالفتهم قد يكون لان نفس قصد موافقتهم أو نفس موافقتهم مصلحة وكذلك نفس قصد مخالفتهم أو نفس مخالفتهم مصلحة بمعنى أن ذلك الفعل يتضمن مصلحة للعبد أو مفسدة وإن كان ذلك الفعل الذي حصلت به الموافقة أو المخالفة لو تجرد عن الموافقة والمخالفة لم يكن فيه تلك المصاحبة أو المفسدة ولهذا نحن ننتفع بنفس متابعتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والسابقين في أعمال لولا أنهم فعلوها ربما قد كان لا يكون لنا مصلحة لما يورث ذلك من محبتهم وأتلاف قلوبنا بقلوبهم وإن كان ذلك يدعونا إلى موافقتهم في أمور أخرى إلى غير ذلك من الفوائد كذلك قد نتضرر بموافقتنا للكافرين في أعمال لولا أنهم يفعلونها لم نتضرر بفعلها وقد يكون الامر بالموافقة والمخالفة لان ذلك الفعل الذي يوافق فيه أو يخالف متضمن للمصلحة والمفسدة ولولم يفعلوه لكن عبر عنه بالموافقة والمخالفة على سبيل الدلالة والتعريف

فتكون موافقتهم دليلاً على المفسدة ومخالفتهم دليلاً على المصلحة واعتبار الموافقة والمخالفة على هذا التدبير من باب قياس الدلالة وعلى الأول من باب قياس العلة وقد يجتمع الأمران أعني الحكمة الناشئة من نفس الفعل الذي وافقتهم أو خالفهم فيه ومن نفس مشاركتهم فيه وهذا هو الغلب على الموافقة والمخالفة للأمور بهما والمنهى عنهما فلا بد من التفطن لهذا المعنى فإنه به يعرف معنى نهى الله لنا عن اتباعهم وموافقهم مطلقاً ومقيداً (واعلم) أن دلالة الكتاب على خصوص الأعمال وقامياتها إنما يقع بالمرقب الاجمال والعموم أو الاستلزام وإنما السنة هي التي تقرر الكتاب وتبينه وتدل عليه وتعتبر عنه فتحن نذكر من آيات الكتاب ما يدل على أصل هذه القاعدة في الجملة ثم تتبع ذلك بالأحاديث المفسرة في أثناء الآيات بعدها قال الله سبحانه (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة) إلى قوله (والله ولي المتقين) أخبر سبحانه أنه أنعم على بني إسرائيل بنعم الدين والدنيا واتهم اخذوا بعد بحجبه العلم بشيء من بعضهم على بعض ثم جعل محمداً صلى الله عليه وسلم على شريعة من الأمر شرعها له وأمره باتباعها ونهاه عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون وقد دخل في الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته وأهواءهم وهو ما يهونونه وما عليه المشركون من هديه الظاهر الذي هو من موجبات دينهم الباطل وتوابع ذلك فهم يهونونه وموافقهم فيه اتباع لما يهونونه ولهذا يفرح الكافرون بموافقة المسادين في بعض أمورهم ويسرون به ويودون أن نوبذوا ما أعطي ليحصل ذلك ولو فرض أن ليس الفعل من اتباع أهوائهم فلا ريب أن مخالفتهم في ذلك أحسن لمادة متابعتهم في أهوائهم وأعون على حصول مرادات الله في تركها وأن موافقتهم في ذلك قد تكون ذريعة إلى موافقتهم في غيره فإن من حام حول الحمى أوشك أن يواقعها وأى الأمرين كان حصل المقصود في الجملة وإن كان الأول أظهر ومن هذا الباب قوله سبحانه (والذين آتيناهم الكتاب ينشرون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكث بعضه) إلى قوله (مالك من الله من ولي ولا وافي) والضريح في أهوائهم يعود والله أعلم إلى ما تقدم ذكره وهم الأحزاب الذين ينشرون بعضه فدخل في ذلك كل من أنكر شيئاً من القرآن من يهودى أو نصرانى أو غيرها وقد قال (ولئن آتيت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) ومتابعتهم فيما يخصون به من دينهم وتوابع دينهم اتباع لأهوائهم بل يحصل اتباع أهوائهم بما هو دون ذلك ومن هذا أيضاً قوله تعالى (ولن رضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ماتهم قل إن هدنى الله هو الهدى ولئن آتيت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير فانظر) كيف قال في الخبر ماتهم وفي النهى أهواءهم لأن القوم لا يرضون إلا باتباع الملة مطلقاً والزجر وقع عن اتباع أهوائهم في قليل أو كثير ومن المعلوم أن متابعتهم في بعض ما هم عليه من الدين نوع متابعة لهم في بعض ما يهونونه أو مظنة لتبائستهم فيما يهونونه كما تقدم ومن هذا الباب قوله سبحانه (ولئن آتيت الذين آوتوا الكتاب بكل آية متابعتوا قبلكتكم وما أنت بتابع قبيلهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن آتيت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم أنك إذا لمن الظالمين)

إلى قوله (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم) قال غير واحد من السلف معنى لئلا يحتاج اليهود عليكم بالموافقة في القبلة فيقولون قد وافقونا في قبلةنا فيوشك أن يوافقونا في ديننا فقطع الله بمخالفتهم في القبلة هذه الحجة إذ الحجة اسم لكل ما يحتاج به من حق وباطل إلا الذين ظلموا منهم وهم قريش فاتهم يقولون عادوا إلى قبلةنا فيوشك أن يعودوا إلى ديننا فدين سبحانه أن من حكمة نسخ القبلة وتغييرها مخالفة الكافرين في قبلةهم ليكون ذلك أقطع لما يطمعون فيه من الباطل ومعلوم أن هذا المعنى ثابت في كل مخالفة وموافقة فإن الكافر إذا اتبع في شيء من أمره كان له من الحجة مثل ما كان أو قريب مما كان لليهود من الحجة في القبلة وقد سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليثبات) وهم اليهود والنصارى الذين افرقوا على أكثر من سبعين فرقة ولهذا نهى عن مشابهتهم في نفس التفرق والاختلاف مع أنه قد أخبر أن أمته ستنزق على ثلاث وسبعين فرقة مع أن قوله لا تكن مثل فلان قد يم عائلته بطريق اللفظ أو المعنى وإن لم يم دل على أن جنس مخالفتهم وترك مشابهتهم أمر مشروع ودل على أن كل ما بعد الرجل عن مشابهتهم فيما لم يشرع لنا كان أبعد عن الوقوع في نفس المشابهة المنهى عنها وهذه مصلحة جليسة وقال سبحانه لموسى وهرون (فاستقيا ولا تبعا سبيل الذين لا يعلمون) وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي واصاح (ولا تتبع سبيل المفسدين) وقال تعالى (ومن يشاقق الرسول له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين) إلى غير ذلك من الآيات وما هم عليه من الهدى والعمل هو من سبيل غير المؤمنين ومن سبيل المفسدين والذين لا يعلمون وما يقدر عدم اندراجهم في العموم فاللهي ثابت عن جنسه فيكون مفارقة الجنس بالكيفية أقرب إلى ترك المنهى ومقاربتة في مظنة وقوع المنهى عنه قل سبحانه (وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم) إلى قوله (ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليكم) ومتابعهم في هديهم هي من اتباع ما يهوونه أو مظنة لاتباع ما يهوونه وتركها معونة على ترك ذلك وحرم لمادة متابعهم فيما يهوونه (واعلم) أن في كتاب الله من المنهى عن مشابهة الأمم الكافرة وقصصهم التي فيها عبرة لنا بترك ما فعلوه كثير مثل قوله لما ذكر ما فعله بأهل الكتاب من المنى (فاعتبروا يا أولى الأبصار) وقوله (لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب) وأمثال ذلك ومنه ما يدل على مقصودنا ومنه ما فيه إشارة وتقييم للتعصود ثم متى كان المقصود بيان أن مخالفتهم في عامة أمورهم أصاح لنا تخيير الآيات دالة على ذلك وإن كان المقصود أن مخالفتهم واجبة علينا فهذا إنما يدل عليه بعض الآيات دون بعض ونحن ذكرنا ما يدل على أن مخالفتهم مشروعة في الجملة إذ كان هو المقصود هنا وأما تمييز دلالة الوجوب أو الواجب عن غيرها وتمييز الواجب عن غيره فليس هو الغرض هنا وسند ذكر أن شاء الله أن مشابهتهم في أعيادهم

من الامور المحرمة فانه هو المسئلة المقصودة بعينها وسائر المسائل اما جلبها تقرير القاعدة الكلية العظيمة  
 للثمنه قال الله عز وجل ( المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف  
 ويقبضون أيديهم نسوا الله فسيبهم ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار  
 جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلهم كانوا أشد منكم قوة وأكثر  
 أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم وخضمتم كاذبي  
 خاضوا أولئك جحمت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم  
 قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمز ففككت آنتهم رسالهم بالبينات فإ كان الله ليظلمهم  
 ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر  
 ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرهم الله ان الله عزيز حكيم وعد الله  
 المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وما كى مطيبة في جذت عدن ورضوان من الله أكبر  
 ذلك هو الفوز العظيم يأيا النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وما هم جهنم وبئس المصير )  
 بين الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات أخلاق المنافقين ومذاهبهم وأخلاق المؤمنين وصفاتهم وكلا  
 الفريقين مظهر للإسلام ووعد المنافقين المظهرين للإسلام مع هذه الاخلاق والكافرين المظهرين للكفر  
 نار جهنم وأمر نبيه بجهاد الطائفتين ومنذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم وهاجر الى المدينة صار  
 الناس ثلاثة أصناف مؤمن ومنافق وكافر قاما الكافر وهو المظهر للكفر فأكفر فأمره . بين وإنما الأرض هنا  
 متعلق بصفات المنافقين المذكورة في الكتاب والسنة فمنها هي التي تحرف في أهل التوبة فومف الله سبحانه  
 المنافقين بان بعضهم من بعض وقال في المؤمنين بعضهم أولياء بعض وذلك لان المنافقين تشابهت قلوبهم  
 وأعمالهم وهم مع ذلك تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى فليست قلوبهم متوالة متوالية "لا ماداء القرن الذي  
 يؤمنونه مشركاً بينهم ثم يخلى بعضهم عن بعض بخلاف المؤمن فانه يحب المؤمن ويصبره بظهر القلب وان  
 تنافت بهم الديار وتباعد الزمان ثم وصف سبحانه كل واحد من الطائفتين بأعمالهم في أنفسهم وفي غيرهم  
 وكلمات الله جوامع وذلك أنه لما كانت أعمال المرء المتعاقبة بدنية قد حين أحدها أن يعمل ويتركه والثاني  
 أن يأمر غيره بالمثل والثل ثم فعله اما أن يخلص هو بنفسه أو يتبعه بغيره فصار للاقام ثلاثة ايس  
 لها رابع أحدها ما يقوم بالعمل ولا يتعاق بغيره كالصلاة مثلا والثاني ما يملك المنع بغيره كالزكاة والثالث  
 ما يأمر غيره أن يفعله فيكون الصغير هو العامل وحده هو "الامر به قتل سبحانه في وصف المنافقين  
 يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف وبإزائه في وصف المؤمنين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر  
 والمعروف اسم جامع لكل ما يحبه الله من الايمان والعمل الصالح والمنكر اسم جامع لكل ما يكره الله منه  
 ثم قال ويقبضون أيديهم قال مجاهد يقبضونها عن الاتفاق في سبيل الله وقال قتادة يقبضون أيديهم عن  
 كل خير فيجاهد أشار الى المنع للمال وقتادة أشار الى المنع بالمال والبذل ويقبض اليد عبارة عن الامسك

كما في قوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وفي قوله (وقالت اليهود يد الله مغلولة غات أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء) وهي حقيقة عرفية ظاهرة من اللفظ أو مجاز مشهور وبإزاء قبض أيديهم قوله في المؤمنين يؤتون الزكاة فان الزكاة وان كانت قد صارت حقيقة عرفية في الزكاة المفروضة فانها اسم لكل فاعل الخلق من نفع يدي أو مالي فالوجهان هنا كالوجهين في قبض اليد ثم قال نسوا الله فسيهم ونسيان الله ترك ذكره وبإزاء ذلك في سنة المؤمنين يقبضون الصلاة فان الصلاة أيضاً تم الصلاة المفروضة والنطوع وقد يدخل فيها كل ذكر الله اما لفظاً واما معنى قال ابن مسعود رضي الله عنه مادمت تذكرك الله فانت في صلاة وان كنت في السوق وقال معاذ بن جبل مدارسة العلم تسبيح ثم ذكر ما وعد الله به المنافقين والكفار من النار في الآخرة ومن اللعنة ومن العذاب المقيم وبإزاء ما وعد الله المؤمنين من الجنة والرضوان ومن الرحمة ثم في ترتيب الكلمات وألفاظها أسرار كثيرة ليس هذا موضعها وإنما الغرض تمهيد قاعدة لما سذكروه ان شاء الله وقد قيل ان قوله ولهم عذاب مقيم إشارة الى ما هو لازم لهم في الدنيا والآخرة من الآلام الذمسية غما وحزنا وقسوة وظلمة قلب وجحلا فان لا كافر والمعاصي من الآلام العاجلة الدائمة ما لله به عليم ولهذا تجد غالب هؤلاء لا يطيبن عيشهم الا بما يزيل العقل ويلهي القلب من تناول مسكر أو رؤية مله أو مباح مطرب ونحو ذلك وبإزاء ذلك قوله في المؤمنين أولئك سيرهم الله فان الله يعجل للمؤمنين من الرحمة في قلوبهم وغيرها بما يحيدونه من حلاوة الايمان ويذوقونه من طعمه وانشراح صدورهم للإسلام الى غير ذلك من السرور بالايمان والعلم والعمل الصالح بما لا يمكن وصفه قال سبحانه في تمام خبر المنافقين (كل الذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً) وهذه الكافي قد قيل انها رفع خبر مبتدا محذوف تقديره انتم كالذين من قبلكم وقيل نصب بفعل محذوف تقديره فعام كالذين من قبلكم كما قل المرين توب كاليوم مطلوبوا ولا طالباً أي لم أر كاليوم والتشبيه على هذين القوانين في أعمال الذين من قبل وقيل ان التنبيه في العذاب ثم قيل العامل محذوف أي لهم وعندهم كما لمن الذين من قبلكم وقيل وهو أجود بل العامل ما تقدم أي وعد الله المنافقين كوعد الذين من قبلكم ولعنهم كل من الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كل الذين من قبلكم فحامل نصب ويجوز أن يكون رفعا أي عذاب كعذاب الذين من قبلكم وحقيقة الامر على هذا القول أن الكافي تناولها ساملان ناصبان أو نادب ورافع من جنس قولهم أكرمت وأكرمتي زيد والحويون لهم فيما اذا لم يختلف العامل كقولك أكرمت وأعطينت زيدا قولان أحدهما وهو قول سيويه وأصحها ان العامل في الاسم هو أحدهما وان الآخر حذف مفعوله لانه لا يرى اجتماع طامين على مفعول واحد والثاني قول الفراء وغيره من الكوفيين ان المعلن عملا في هذا الاسم وهو يرى ان العاملين يملان في المفعول الواحد وعلى هذا اخذتهم في نحو قوله عس الذين وعن الديار فميد وأمثاله فلي قول الاولين يكون التقدير وعد الله المنافقين النار كوعد الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كل الذين من قبلكم

أو كعذاب الذين من قبلكم ثم حذفت إثبات من هذه الممولات لدلالة الآخر عليه وهم يستحسنون حذف الأولين وعلى القول الثاني يمكن أن يقال الكاف المذكورة بمنها هي المتعلقة بقوله وعد وقوله لمن وقوله ولهم عذاب مقيم لأن الكاف لا يظهر فيها إعراب وهذا على القول بأن عمل الثلاثة نصب ظاهر وإذا قيل إن الثالث يعمل الرفع فوجهه أن العمل واحد في اللفظ إذ التعلق متعلق بمنوى لا لفظي وإذا عرفت أن من الناس من يجعل التشبيه في العمل ومنهم من يجعل التشبيه في العذاب فالقولان متلازمان إذ المشابهة في الموجب تقتضي المشابهة في الموجب وبالعكس فلا خلاف معنوي بين القولين وكذلك ما ذكرناه من اختلاف النعويين في وجود الحذف وعدمه إنما هو اختلاف في تعاملات وماخذ لا يقتضي اختلافًا في إعراب ولا في معنى فإذا أحسن أن تتعلق الكاف بمجموع ما تقدم من العمل والجزاء فيكون التشبيه فيها تفضيلاً وعلى القولين الأولين يكون قد دل على أحدهما لفظاً وعلى الآخر لزوماً وإن ساءت طريقة الكوفيين على هذا كان أبغ وأحسن فإن لفظ الآية يكون قد دل على المشابهة في الأمرين من غير حذف والا فيضمر حالكم حال الذين من قبلكم ونحو ذلك وهو قول من قدره أنهم كالذين من قبلكم ولا يسع هذا المكان بسطاً أكثر من هذا فإن الفرض متعلق بغيره وهذه المشابهة في هؤلاء بإزاء ما وحف الله به المؤمنين من قوله ويعطون الله ورسوله فإن طاعة الله ورسوله تنافي مشابة الذين من قبلكم قال سبحانه (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقتهم فاستمتعتم بخلاقتهم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقتهم وخضعت لآيدي خاضوا) فالخطاب في قوله كانوا أشد منكم قوة وقوله فاستمتعتم أن كان للمنافقين كان من باب خطاب التلويح والالتماس وهذا انتقال من الغيبة إلى الحضور كما في قوله الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين ثم حصل الانتقال من الخطاب إلى الغيبة في قوله أولئك حبطت أعمالهم وكما في قوله حتى إذا كنتم في الماء وجري بهم بريح طيبة وفرحوا بها وقوله وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون قال الضمير في قوله أولئك حبطت أعمالهم الظاهر أنه عائد إلى المستمعين الخائفين من هذه الامة كقوله فيما بعد ألم يأتهم نبي الذين من قبلكم وإن كان الخطاب لمجموع الامة المبسوطة إليها فلا يكون الزائعات الزايفة الموضع الثاني وأما قوله فاستمتعوا بخلاقتهم ففي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله فاستمتعوا بخلاقتهم قال بدنيهم وروى ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه وروى عن ابن عباس بنصيبهم من الآخرة في الدنيا وقال آخرون بنصيبهم من الدنيا قال أهل اللغة الخلاق هو التصيب والحظ كأنه مأخوذ من الخلق أي ما قسره له كما يقال القسم لا قسم له والتصيب لا نصيب له أي أبوت ومنه قوله تعالى ماله في الآخرة من خلاق أي من نصيب وقول النبي صلى الله عليه وسلم إنما يابس الحرير من لاخلق له في الآخرة والآية لم تذكره العلماء جميعهم فإنه سبحانه قال كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فذلك القوة التي كانت فيهم كانوا يستطيعون أن يعملوا بها للدنيا والآخرة وكذلك أموالهم وأولادهم وتلك

القوة والاموال والاولاد هو الخلاق فاستمتعوا بقوتهم وأموالهم وأولادهم في الدنيا ونفس الاعمال التي  
 عملوها بهذه القوة والاموال هي دينهم وتلك الاعمال لو أرادوا بها الله والدار الآخرة لكان لهم ثواب  
 في الآخرة عليها فستمتع بها أخذ حظوظهم العاجلة بها فدخل في هذا من لم يعمل للآلئاء سواء  
 كان جنس العمل من العبادات أو غيرها ثم قال سبحانه ( فاستمتع بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم  
 بخلافكم وخفتكم كالذي خاضوا ) وفي الذي وجهان أحسنهما • أنماضة المصدر أى كالخوض الذى خاضوه  
 فيكون العائد شديداً كما في قوله مما علمت أيدينا وهو كثير فاض في اللغة • والثاني أنه صفة الماعل أى  
 كالبريق أو السقف أو الجيسل الذى خاضوه كما لو قيل كالذين خاضوا وجمع سبحانه بين الاستمتاع  
 بالخلاق وبين الخوض لان فساد الدين اما أن يقع بالاعتقاد الباطل والتكلم به أو يقع في العمل بخلاف  
 الاعتقاد الحق والاول هو البدع ونحوها والثاني فسق الاعمال ونحوها والاول من جهة الشبهات والثاني  
 من جهة الشهوات ولهذا كان السائق يقولون احذروا من الناس صنفين صاحب هوى قد فتنه هواء وصاحب  
 دنيا أعتمه دنياه وكأوا يقولون احذروا فتنة العالم الفاجر والمابد الجاهل فان فتنتها فتنة لكل مفتون  
 فهذا يشبه المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ولا يتبعونه وهذا يشبه الضالين الذين يعملون بغير علم  
 ووصف بعضهم أحمد بن حنبل فقال رحمه الله عن الدنيا ما كان أسبره وبالماضين ما كان أشبه أنته  
 البدع ففناها والدنيا قابها وقد وصف الله أئمة المتقين فقال ( وجعلناهم بأمرنا لما صبروا  
 وكانوا بآياتنا يوقنون ) فبالصبر ترك الشهوات واليقين تدفع الشبهات ومنه قوله ( وتواصوا بالحق وتواصوا  
 بالصبر ) وقوله ( أولى الايدي والابصار ) ومنه الحديث المرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب  
 البصير الذوق عند ورود الشبهات ومحب العقل الكامل عند حلول الشهوات فقله سبحانه فاستمتعتم  
 بخلافكم انارة إلى اتباع الشهوات وهو داء العصاة وقوله وخفتكم كالذى خاضوا اشارة إلى الشهوات  
 وهو داء المبتدعة وأهل الاهواء والخصومات وكثيرا ما يجتمعان قل من تجد في اعتقاده فساداً الا وهو  
 مظهر في عمله وقد دلت الآية على أن الذين من قبل استمتعوا وخاضوا وهؤلاء فعلوا مثل أولئك ثم  
 قوله فاستمتعتم وخفتكم خبر عن وقوع ذلك في الماضي وهو ذم لمن يضل إلى يوم القيامة كسائر ما أخبر  
 الله به عن الكفار والمنافقين عند مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فانه ذم لمن حاله حالهم إلى يوم القيامة  
 وقد يكون خبيراً عن أمر دائم مستمر لانه وان كان بضير الخطأ فهو كالضير في نحو قوله اعبداوا  
 واغسلوا واركموا واسجدوا وآمنوا وكما أن جميع الموجودين في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وبعده  
 إلى يوم القيامة مخاطبون بهذا الكلام لانه كلام الله وأما الرسول مبعث عنه وهذا منهج عامة المسلمين  
 وإن كان بعض من تكلم في أصول المصنف يعتقد ان الضير انما يتناول الموجودين حين تبليغ الرسول  
 وان سائر الموجودين دخلوا اما بما علمناه بالاضطرار من استواء الحكم كما لو خاطب النبي صلى الله عليه  
 وسلم واحداً من الامة واما بالسنة ولما بالاجماع ولما بالقياس فيكون كل من حصل منه هذا الاستمتاع



واطغوا مغالطاً بقوله فاستمتم وختم وهذا أحسن القولين وقد توعده سبحانه هؤلاء المستمعين الخائضين بقوله أولئك حطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون وهذا هو المقصود  
 ها من هذه الآية وهو أن الله قد أخبر أن في هذه الأمة من استمتع بمجالاته كما استمعت الأمم قباهم  
 وخاض كالذي خاضوا وذهمهم على ذلك وتوعدهم على ذلك ثم حضهم على الاعتبار بمن قباهم فتسال ألم  
 يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود الآية وقد قدمنا أن طاعة الله ورسوله في وصف المؤمنين  
 بآراء ما وصف به هؤلاء من مشابهة القرون المقدمة ودم من فعل ذلك وأمره بجهاد الكفار والمنافقين  
 بعد هذه الآية دليل على جهاد هؤلاء المستمعين الخائضين ثم هذا الذي دل عليه الكتاب من مشابهة  
 بعض هذه الأمة للقرون الماضية في الدنيا وفي الدين ودم من فعل ذلك دل عليه أيضاً رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وتأول هذه الآية على ذلك أصحابه رضي الله عنهم فمن أبي هريرة رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتأخذن كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعاً بذراع وشبراً بشبر وماعاً بماع  
 حتى لو أن أحداً من أولئك دخل جحر ضب لدخلموه قال أبو هريرة أقرؤا أن شتم كالذين من  
 قبلكم كانوا أشد منكم قوة الآية قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس والروم وأهل الكتاب قال فهل  
 الناس إلاهم وعن ابن عباس في هذه الآية أنه قال ما أشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بنو إسرائيل شبهناهم  
 وعن ابن مسعود أنه قال أتم أشبه الأمم ببني إسرائيل سبنا وهديا تتبعون عملهم حذو الهدى بالعزة  
 غير أني لأدرى أميبدون العجل أم لا وعن حذيفة بن اليمان قال المنافقون الذين منكم اليوم شر من  
 المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وكف قال أولئك كانوا يخشون نفاقهم  
 وهؤلاء أعلنوه وأما السنة فجاءت بالأخبار بمصائبهم في الدنيا ودم ذلك والهي عن ذلك وكذلك في الدين  
 قالوا الذي هو الاستمتاع بالحلاق في الصحيحين عن عمرو بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين بأبي مجزينا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح  
 أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعوا الأصوات فقدم  
 أبي عبيدة فوافوا صلاة العجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم البصر ففرضوا له فدية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم ثم قال أطعمكم سمعتم أن أبا  
 عبيدة قدم بنى من البحرين فسالوا أهل يارسل الله قبل أبسروا وأملوا ما بصركم فوافاه ما أسقر  
 أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن يسطر الدنيا عليكم كما سطت على من كان فإكم فمأسوها  
 تنافسوها وتهلككم كما أهلكهم فقد أخبر صلى الله عليه وسلم أنه لا يخاف قساة الدهر وإنما يخاف سدة الدنيا  
 وتنافسها وإهلاكها وهذا هو الاستمتاع بالحلاق المذكور في الآية وفي الصحيحين عن عبيد بن عامر  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فبلى على أهل أحد ماله على الله ثم انصرف إلى البر فقال  
 لاني فرط لكم وأنا شهيد عليكم واتى والله لا ينظر إلى حوضي الآن واتى أعطت ما بصر خزائن الأرض

أو من أبيع الأرض وائي والله ما أخاف عليكم أن تتركوا بعدي ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها وفي رواية ولكنني أخشى عليكم أن تنافسوا فيها وقتلوا قتلكم كما هلك من كان قبلكم قال عقبه فكان آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المبر وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم أي قوم أتم قال عبد الرحمن بن عوف يكون كما أمرنا الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنافسون ثم محاسدون ثم تدابرون أو تباغضون أو غير ذلك ثم تنملقون إلى مساكن المهاجرين فتحملوا بعضهم على رقاب بعض وفي الصحيحين عن أبي سعيد قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المبر وجلسنا حوله فقال ان مما أخاف عليكم بعدي ما يفتح من زمرة الدنيا وزينتها فقال رجل أو يأتي الخبر بالشر يارسول الله قال فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففيل ما شئتكم بارسول الله ولا يكلمك قال ورأيت أنه ينزل عليه فافاق يمسح عنه الرخصة وقال أين هذا السائل وكأنه حمده فقال انه لا يأتي الخير بالشر وفي رواية فقال أين السائل آتفاً أو خير هو ثلاثا ان الخير لا يأتي إلا بالخير وان مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلم إلا آكلة الخضر فاتها أكلت حتى اذا امتدت خصرتها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت ثم رعت وان هذا المال خضر حلو ونم صاحب المسلم هو ان أعطى من المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون عليه شاهدا يوم القيامة وروى مسلم في صحيحه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله سبحانه مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت في النساء فحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة النساء معللاً بأن أول فتنة بني اسرائيل كانت في النساء وهذا نظير ما سنذكره من حديث معاوية عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما هلك بنو إسرائيل حين اتخذ منه نسأؤهم يعني وصل الشعر وكثير من مشابهات أهل الكتاب في أعيادهم وغيرها إنما يدعو اليها النساء (وأما الخوض) كالذي خاضوا فروينا من حديث الثوري وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن أنس الا فرقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على أمتي ما أتي على بني إسرائيل حنو العل بالعل حتى اذا كان منهم من أتى أمه علانية كان من أمتي من يصنع ذلك وان بني إسرائيل فرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يارسول الله قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي رواه أبو عيسى الترمذي وقال هذا حديث غريب مفسر لا نعرفه الا من هذا الوجه وهذا الافتراق مشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وسعد ومعاوية وعمرو بن عوف وغيرهم وانما ذكرت حديث ابن عمرو لما فيه من المشابهة فمن عمرو بن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك

وَتَقَرَّقَ أُمِّي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فَرَقَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
وَعَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِينَ أَفَرَقُوا فِي دِينِهِمْ عَلَى  
ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَأَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ سَتَفَرَّقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً يَتَّبِعُ الْإِهْوَاءَ كُلُّهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ  
الْجَمَاعَةُ وَقَالَ أَنَّهُ سَيَخْرُجُ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ تَجَارَى بَيْنَهُمْ تِلْكَ الْإِهْوَاءُ كَمَا يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ فَلَا يَبْقَى مَعَهُ عِرْقٌ  
وَلَا مَفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ وَاللَّهُ يَمْعُرُ الْعَرَبَ لَنْ لَمْ يَقُومُوا بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُمْ هَلْ لَنَا أُخْرَى  
أَنْ لَا يَقُومَ بِهِ هَذَا حَدِيثٌ مَحْفُوظٌ مِنْ حَدِيثِ مِثْوَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الْأَزْهَرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْحَرَّازِيِّ وَعَنْ أَبِي عَامِرٍ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَعَاوِيَةَ وَرَوَاهُ عَنْهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَبُو الْيَمَانِ وَبَقِيَّةُ وَأَبُو الْمُقَرَّرِ وَرَوَاهُ أَسَدُ وَأَبُو دَاوُدَ  
فِي سَنَنِهِ وَقَدَرُوا ابْنَ مَاجَةَ هَذَا الْمَعْنَى مِنْ حَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَرْفَعِ بْنِ مَالٍ  
الْأَشْجَعِيِّ وَيُرْوَى مِنْ وَجْهٍ أُخَرٍ فَبَدَأَ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِفْتِرَاقِ أُمَّتِهِ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فَرَقَةً  
وَأَنَّ ثَلَاثِينَ وَسَبْعُونَ لَارِبِّهِمْ الَّذِينَ خَانُوا نَكُوضُ الَّذِينَ مِنْ قِبَالِهِمْ نَهْ هَذَا الْإِفْتِرَاقُ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ الْوَلَدُ عَلَى اللَّهِ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا فِي الدِّينِ فَقَطُّ وَأَمَا فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا نَمْ قَدْ بَوَّلَ إِلَى الدُّنْيَا وَقَدْ يَكُونُ الْإِفْتِرَاقُ فِي لَبِّهِ فَهَذَا  
وَهَذَا الْإِفْتِرَاقُ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ هُوَ مَا نَهَى عَنْهُ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا  
وَإِخْتَفَوْا) الْآيَةُ وَقَوْلُهُ (أَنَّ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا فِي دِينِهِمْ وَكَانُوا شُعَبًا سَلَّتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) وَقَوْلُهُ (وَأَنَّ هَذَا مَرَأًى مَسْتَقِيمًا  
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ طَاوُسِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَثَّابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
أَقْبَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ مِنَ الْعَالِيَةِ حَتَّى إِذَا مَرُّوا بِسَبْعِينَ مِائَةً  
دَخَلَ فَرَكْحَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَدَعَا رَبَّهُ طَوِيلًا ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْهَا فَصَلَّ سَأَلَتْ رَبِّي لِمَ أَفْعَلْتُ أَنْفِي  
وَمَنْعَتِي وَاحِدَةً سَأَلَتْ رَبِّي أَنْ لَا يَهْلِكَ أُمِّي بِالسَّيِّئَةِ فَاعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَهْلِكَ أُمِّي بِالسَّيِّئَةِ فَاعْطَانِيهَا  
وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يَجْعَلَ بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ فَفَعَّلْنِيهَا وَرَوَى أَيْضًا فِي صَحِيحِهِ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَأَنَّ أُمَّتِي سَيَلَتْ مَلِكًا مَا زَوَى مِنْهَا وَأَعْلَسَ  
الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ وَأَنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي أَنْ لَا يَهْلِكَ بِسَبْعَةِ عَشَرَ عَدُوًّا مِنْ  
سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَأَنَّ رَبِّي قَالَ يَأْتِيكَ إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءَهُ فَهُوَ لَا يَرُدُّهُ إِلَّا بِإِذْنِي  
أَهْلِكُمْ بِسَبْعَةِ عَشَرَ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَوْ اجْتَنَعَ عَلَيْهِمْ  
بِأَقْطَارِهَا أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بِبَعْضٍ وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ وَرَوَاهُ الْبَرْقُ فِي  
صَحِيحِهِ وَزَادُوا أَنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْإِثْمَةَ الْمُضْلِيْنَ وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ لَمْ يَرْفَعُوا إِلَى يَوْمِ الْبِسَامَةِ وَلَا تَقُومُ  
السَّاعَةُ حَتَّى يَأْتِيَ حَيٌّ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُسْرِكِينَ وَحَتَّى يَبْعُدَ قَتْلُ مَنْ أُمَّتِي الْأَوَّلَانِ وَأَنَّهُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي  
كُذَّابُونَ تَلَاوُنَ كُلَّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ بِي وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ  
مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ خُلُفَتِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَهَذَا الْمَعْنَى مَحْفُوظٌ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ بَشِيرًا إِلَى أَنَّ الْفَرَقَةَ وَالْإِفْتِرَاقَ لَا يَدُ مِنْ وَقْعِهِمَا فِي الْأُمَّةِ وَكَانَ يَحْدِثُهُمْ أَنْ يَجُوعُوا

منه ان شاء الله كما روى التزالي بن سبرة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رجلاً قرأ آية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ خلافاً فأخذت بيده فأنطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فعرفت في وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن ولا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا رواه مسلم بن النضر بن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الاختلاف الذي فيه جسد كل واحد من المختلفين ما مع الآخر من الحق لان كلا القارئ كان محسناً فيما قرأه وعلل ذلك بان من كان قبلنا اختلفوا فهلكوا ولهذا قال حذيفة لعبد الله أدرك هذه الأمة لا تختلف في الكتاب كما اختلفت فيه الامم قبلهم لما رأى أهل الشام وأهل العراق يختلفون في حروف القرآن الاختلاف الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقد ذلك شيئين احدهما تحريم الاختلاف في مثل هذا والثاني الاعتبار بمن كان قبلنا والحذر من مشابهتهم (واعلم) ان اكثر الاختلاف بين الامّة الذي يورث الاهواء تجده من هذا الضرب وهو أن يكون كل واحد من المختلفين مصيباً فيما يثبت أو في بعض مخطئاً في نفي ما عليه الآخر كما أن القارئ كل منهما كان مصيباً في القراءة بالحرف الذي علمه مخطئاً في نفي حرف غيره فان أكثر الجمل انما يقع في النفي الذي هو الجحود والتكذيب لا في الاثبات لان احاطة الانسان بما يثبت ايسر من احاطته بما ينفيه ولهذا نهيت الامّة أن تضرب آيات الله بعضها ببعض لان مضمون الضرب الايمان باحدى الآيتين والكفر بالآخرى اذا اعتقد ان بينهما تضاداً اذ العنادان لا يجتمعان ومثل ذلك ما رواه مسلم أيضاً عن عبد الله بن رباح الانصاري أن عبد الله بن عمرو قال هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فسمعت أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم من الامم باختلافهم في الكتاب فقال غضبه بان الاختلاف في الكتاب سبب هلاك من قبلنا وذلك يوجب بحجة طريقهم في هذا عينا وفي غيره نوعاً . والاختلاف على ما ذكره الله في القرآن قسماً احدهما ينم الطائفتين جميعاً كما في قوله ( ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ) فجعل اهل الرحمة مستثنى من الاختلاف وكذلك قوله ( ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ) وكذلك قوله ( وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ) وقوله ( ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ) وقوله ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعالست منهم في شيء ) وكذلك وصف اختلاف النصارى بقوله ( فاغر يناديهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينهمهم الله بما كانوا يصنعون ) واختلاف اليهود بقوله ( وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلا أوقدوا ناراً للحرب اطفاها الله ) وقال ( فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون ) وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف ان الامّة ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة قال كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي الرواية الاخرى من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فيبين ان طائفة المختلفين هالكون من الجانبين الا فرقة واحدة وهم أهل السنة والجماعة وهذا الاختلاف المذموم من الطرفين يكون سبب تلوّة فساد التوبة

لما في النفوس من البنى والحس. وإرادة العلو في الارض ونحو ذلك فيجب لذلك ذم قول غيرها أو فعله أو غايته لتمييز عليه أو يجب قول من يوافقه في نسب أو مذهب أو بلد أو صداقة ونحو ذلك لما في قيام قوله من حصول النسب لها والرئاسة وما أكثر هذا في بني آدم وهذا ظلم وكوب سببه تارة جهل المختلفين بحقيقة الأمر الذي يتنازعان فيه أو الجهل بالدليل الذي يرشد به أحدهما الآخر أو جهل أحدهما بما مع الآخر من الحق في الحكم أو في الدليل وإن كان ظالماً بما مع نفسه من الحق حكماً ودليلاً والجهل والظلم هما أصل كل شرك كما قال سبحانه (وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً) أما أنواعه فهي في الأصل قسماً اختلافاً تنوع واختلاف تضاد واختلاف التنوع على وجوه منه ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقاً مشروعيّاً كما في القرآيات التي اختلف فيها الصحابة حتى زجرهم عن الاختلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كلا كما يحسن ومثله اختلاف الأنواع في صفة الاذان والاقامة والاستفتاح والتشهدات وصلوات الخوف وتكبيرات العيد وتكبيرات الجنازة الى غير ذلك مما شرع جميعه وإن كان قد يقال ان بعض أنواعه أفضل ثم تجدد لكنير من الامة في ذلك من الاختلاف ما أوجب اقتتال طوائف منهم على شفع الاقامة وإيتارها ونحو ذلك وهذا عين المحرم ومن لم يبلغ هذا المبلغ فتجد كثيراً منهم في قلبه من الهوى لأحد هذه الأنواع والاعراض عن الآخر أو التي عنه ما دخل به فيها نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم ومنه ما يكون كل من القولين هو في معنى القول الآخر لكن البارتان مختلفتان كما قد يختلف كثير من الناس في ألفاظ الحدود وصيغ الأدلة والتعبير عن المسببات وتقسيم الأحكام وغير ذلك ثم الجهل أو الظلم يحمل على أحد احدى المقاتلين وذم الاخرى ومنه ما يكون المعنيان غيرين لكن لا يتباينان فهذا قول صحيح وإن لم يكن معنى أحدهما هو معنى الآخر وهذا كثير في المنازعات جداً ومنه ما يكون طرفتان مشروعتان ورجل أو قوم قد سلكوا هذه الطريق وآخرون سلكوا الاخرى وكلاهما حسن في الدين ثم الجبل أو الظلم يحمل على ذم أحدهما أو تفضيله فلا قصد صالح أو بلا علم أو بلا نية (وإما) اختلاف التضاد فهو القولان المتباينان إما في الأصول وإما في الذروع عند الجمهور والذين يقولون المصيب واحد والافرن قال كل مجتهد صعب فعنده هو من ذب اختلاف التنوع لا اختلاف التضاد فهذا الخطب فيه أشد لأن القولين يتباينان لكن تجدد كثيراً من هؤلاء قد يكون القول الماثل الذي مع منازعه فيه حق تماماً أو معه دليل يقتضي حقاً ما يفرد الحق في الأصل هذا كله حتى يبنى هذا مبطلاً في البعض كما كان الاول مبطلاً في الأصل كما رأيته لكثير من أهل السنة في مسائل القدر والصفات والصحابة وغيرهم وأما أهل البدعة فالامر فيهم ظاهر وكما رأيته لكثير من الفقهاء أو لأكثر المتأخرين في مسائل الفقه وكذلك رأيت كثيراً بين بعض المتفقه وبعض المتصوفة وبين فرق المتصوفة ونظائره كثيرة ومن جعل الله له هداية ونوراً رأى من هذا ما يدين له به منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من النهي عن هذا واشباهه وإن كانت القلوب الصحيحة تنكر هذا ابتداء لكن نور على نور وهذا القدم الذي

سبناه اختلاف التنوع كل واحد من المختلفين مصيب فيه بلا تردد لكن التمس واقع على من بنى على الآخر فيه وقد دل القرآن على حد كل واحدة من الطائفتين في مثل ذلك اذ لم يحصل بنى كما في قوله (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على اصولها فبذن الله) وقد كانوا اختاروا في قطع الانبياء فقطع قوم وترك آخرون وكما في قوله (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرت اذ نشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) فخص سليمان بالنهم وأتي عليهما بالعلم والحكم وكما في اقرار النبي صلى الله عليه وسلم يوم بني قريظة ان صلى العصر في وقتها ولم يخرها الى ان وصل الى بني قريظة وكما في قوله اذا اجتهد الحاكم فاصاب فيه أجران واذا اجتهد ولم يصب فيه أجر ونظائره كثيرة واذا جعلت هذا قسما آخر صار الاختلاف ثلاثة أقسام (واما القسم الثاني من الاختلاف المذكور في كتاب الله فهو ما حدى فيه احدى الطائفتين وهم المؤمنون وذم فيه الأخرى كما في قوله تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الى قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاهدتم البيئات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا) فقوله لكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر حد لحدى الطائفتين وهم المؤمنون وذم للأخرى وكذلك قوله (هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار الى قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مع ما ثبت في الصحيح عن أبي ذر رضى الله عنه انها زلت في المقتنين يوم بدر على وحزة وعبيدة والذين بارزوه وهم عتبة وشيبة والوليدوا كثر الاختلاف الذي يؤول الى الاهواء بين الامم من القسم الاول وكذلك آل الى سفك الدماء واستباحة الاموال والمداواة والبغضاء لان احدى الطائفتين لا تعترف للأخرى بما معها من الحق ولا تنصفها بل تزيد على مامع انفسها من الحق زيادات من الباطل والأخرى كذلك وكذلك جعل الله مصدره البنى في قوله (وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاهدتم البيئات فبقيا بينهم) لان البنى مجاوزة الحد وذكر هذا في غير موضع من القرآن ليكون عبرة لهذه الامة وقريب من هذا الباب ما خرجاه في الصحيحين عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذروني ما تركتكم فاما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بأمر فاقبلوه ما استطعتم فامرهم بالامسانه عما لم يؤمروا به مع الا بالان باب هلاك الاولين اما كان كثرة السؤال ثم الاختلاف على الرسل بالمصيبة كما أخبرنا الله عن بني اسرائيل من مخالفتهم أمر موسى في الجهاد وغيره وفي كثرة سؤالهم عن صفات البقرة لكن هذا الاختلاف على الانبياء وهو والله أعلم مخالفة للانبياء كما يقال اختلف الناس على الامير اذا خالفوه والاختلاف الاول مخالفة بعضهم بعضا وان كان الامر ان ملازمين او ان الاخلاق عليه هو الاختلاف فيما بينهم فان اللفظ يحتمل ثم الاختلاف كله قد يكون في التنزيل والحروف كما في حديث ابن مسعود وقد يكون في التأويل كحتملة حديث عبد الله بن عمرو فان حديث عمرو بن شعيب يدل على ذلك ان كانت هذه القصة قال احمد في المسند حدثنا اسمعيل

حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن قرا كانوا جلوساً بباب النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا وقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فكماتاً فقي في وجهه حب الرمان فقال ابنهنا أمرتم أو بهنا بعثتم أن تضربوا كتاب الله بعنه ببعض إنما ضلت الامة قبلكم في مثل هذا انكم لستم بما هاهنا في شيء انظروا الذي أمرتكم به فاعملوا به والذي نهيتكم عنه فاتوا عنه وقال حدثنا يونس حدثنا حماد بن مسعدة عن حميد ومطر الوراق وداود بن أبي هند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم ينازعون في الفاء فذكر الحديث وقال أحمد حدثنا أنس بن عياض حدثنا ابو حازم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ائد جاست أنا واخي مجلساً ما احب ان لي به حر النعم أقبات أنا واخي واذا مشيخه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس عند باب من ابوابه فكرهنا ان نفرق بينهم فجلسنا حجرة اذ ذكروا آية من القرآن فثاروا فيها حتى ارتفعت أصواتهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطرباً قد احمر وجهه يرميهم بالتراب ويقول مهلاً يا قوم بهذا أهلك الامة من قبلكم باختلافهم على أنبيائهم وضربهم الكتب بعضها ببعض ان القرآن لم ينزل يكذب بعضه بعضاً وانما نزل يصدق بعضه بعضاً فاعلموا به وما جئتم منه فردوه الى عالمه وقال أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم والناس يتكلمون في القدر قال فكماتاً فقي في وجهه حب الرمان من الغضب قال فقال لهم مالكم تضربون كتاب الله بعنه ببعض بهذا هلك من كان قبلكم قال فما غيبت نفسي بمجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم أشهده ما غيبت نفسي بذلك المجلس أي لم أشهده هذا حديث محفوظ عن عمرو بن شعيب رواه عنه الناس ورواه ابن ماجه في سننه من حديث أبي معاوية كما سقناه وقد كتب أحمد في رسالته الى المتوكل هذا الحديث وجعل يقول لهم في مناظرته لهم يوم الدار أنا قد نهينا ان تضرب كتاب الله بعنه ببعض وهذا لعنه الله بما في خلاف هذا الحديث من الفساد العظيم وقد روى هذا المعنى الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وقال حديث حسن غريب قال وفي الباب عن عمر وعائشة وأنس وهذا باب واسع لم تفصله هنا وانما الفرض النبويه على ما يخاف على الامة من موافقة الامة قبلها اذ الامر في هذا الحديث كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل هلاك بني آدم انما كان التنازع في القدر وعنه شأ مذهب الجوس القائمين بالاسمين النور والظلمة ومذهب الصابئة وغيرهم القائمين بدم العالم ومذاهب كثير من مجوس هذه الامة وغيرهم ومذاهب كثير ممن عطل النرائع فان القوم تنازعوا في علة فعل الله سبحانه وتعالى لما فعله فارادوا أن ينسوا شيئاً بسقم لهم به تعليل فعله بمقتضى قياسه على الخلوقات فوقوا في غاية الضلال اما بان فعله مازال لازماً له واما بأن الفاعل إنسان واما بأنه فعل البعض والخلق يفعلون البعض واما بان مافعله لم يأمر بخلافه وما أمر به لم يقدر خلافه وذلك حين عارضوا دين فعله وأمره حتى أقر فريق بالقدر وكذبوا بالامر وأقر فريق بالامر

وكذبوا بالقدر حين اعتقدوا جميعاً أن اجتماعهما محال وكل منهما مبطل بالتكذيب بما صدق به الآخر وأكثر ما يكون ذلك لوقوع المنازعة في النبي قبل احكامه وجمع حواتيه وأطرافه ولهذا قال ماعرقم منه فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه الى طائفة ( والغرض ) يذكر هذه الاحاديث التنبيه من الحديث على مثل ما في القرآن من قوله تعالى ( وخضتم كالذي خاضوا ) ومن ذلك ما روى الزهري عن سنان بن أبي سنان الدؤلي عن أبي واقد الليثي أنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ونحن حذبو عهد ككفر والمشركين مدرة يعكفون عندها ويتطلون بها أساجئهم فقال لها ذات أنواط فررنا يسدده فقال يا رسول الله اجعل لما ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر إنما السنن قلم والذي قضى بيده كما قالت بنو اسرائيل لموسى ( اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ) لتكن سنن من كان قبلكم رواء ملاك والساني والزمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ولمطه لتكن سنة من كان قبلكم وقد قدمت ما خرجاه في الصحيحين عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم حذو الفذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضبل دخلتموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن ومارواه البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتأخذن أمي ما أخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعاً بذراع قالوا فارس والروم قال فمن الناس الا أولئك وهذا كله خرج منه مخرج الطبر عن وقوع ذلك والتم من يفعله كان يخرجهما فضله الناس بين يدي الساعة من الاشراف والامور المحرمات فلم ان مشابها لليهود والنصارى وفارس والروم مما ذمه الله ورسوله وهو المطلوب ولا يقال فاذا كان الكتاب والسنة قد دلا على وقوع ذلك فما فائدة النبي عنه لان الكتاب والسنة ايضاً قد دلا على أنه لا يزال في هذه الامة طائفة متمسكة بالحق الذي بعث به محمد صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة وأنها لا تجتمع على ضلالة ففي التنهي عن ذلك تكثير هذه الطائفة المتصورة وتبنيها وزيادة ايمانها فنسأل الله المحيب أن يجعلنا منها وايضاً لو فرض أن الناس لا يترك أحد منهم هذه المشابهة المذكورة لكان في العلم بها معرفة القبيح والايمان بذلك فان نفس العلم والايمان بما كرهه الله خير وان لم يعمل به بل فائدة العلم والايمان أعظم من فائدة مجرد العدل الذي لم يقتدر به علم فان الانسان اذا عرف المعروف وأكره المسكر كان خيراً من أن يكون ميت القلب لا يعرف معروفه ولا يذكر منكراً ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبأسانه فان لم يستطع فبقابه وذلك أصح الايمان رواء مسلم وفيه لا يس وراء ذلك من الايمان حجة خردل وانكار القلب هو الايمان بان هذا مسكر وكراهته لذلك فانما حصل هذا كان في القلب ايمان واذا فقد من القلب معرفة هذا المعروف وانكار هذا المدكر ارتفع هذا الايمان من القلب وايضاً فقد يستغفر الرجل من الذنب مع اصراره عليه أو يأتى بحسنات تحوّه أو يتوب بعصه وقد تقلل منه وقد تصف منه في طابه اذا علم أنه منكراً لو فرض أنا علمنا أن الداس لا يتركون المدكر ولا يعترفون بأنه منكراً لم يكن



ذلك مانعاً من ابلاغ الرسالة وبيان العلم بل ذلك لا يستط وجوب الابلاغ ولا وجوب الامر والامر في احدى الروايتين عن أحمد وقول كثير من أهل العلم على أن هذا ليس موضع استقصاء ذلك والله الحمد على ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أنه لا تزال من أمته طائفة ظاهرة على الحق حتى يأتي أمر الله وليس هذا الكلام من خصائص هذه المسئلة بل هو وارد في كل منكر قد أخبر الصادق بوقوعه وبما يدل من القرآن على النهي عن مشابهة الكفار قوله سبحانه ( يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعا وقولوا انظرونا واسمعوا ولا تكافروا ) قال قتادة وبره كانت اليهود نقوله استزاء فكره الله لاهل المؤمنين أن يقولوا مثل قولهم وقال أيضاً كانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم راعا سمعت يستهزؤن بذلك وكانت في اليهود قبيحة وروى أحمد عن عطاء قال كان يأتي ناس من اليهود فيقولون راعا سمعت حتى قالها ناس من المسلمين فكره الله لهم ما قالت اليهود وقال عطاء كانت لغة في الانصار في الجاهلية وقال أبو العالية ان منكرى العرب كانوا اذا حارب بعضهم بعضاً يقول أحدهم لصاحبه راعني سمعت قهوا عن ذلك وكذلك قال الضحاك فهذا كله بين أن هذه الكلمة نهى المسلمون عن قولها لان اليهود كانوا يقولونها وان كانت من اليهود قبيحة ومن المسلمين لم تكن قبيحة لما كانت في مشابهتهم فيها من مشابهة الكفار وتطريقهم الى بلوغ غرضهم قال سبحانه ( إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم الى الله ثم بينهم بما كانوا يفعلون ) ومعلوم أن الكفار فرقوا دينهم وكانوا شيعا كما قال سبحانه ( ولا تكونوا كالذين تهرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليك ( وما تفرق الدين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم اليك ) وقال ( ومن الدين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة ) وقال عن اليهود ( وليريدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا . وألقبا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة ) وقد دل عليه عليه السلام ( لست منهم في شيء ) وذلك يقتضي تبرؤهم منهم في جميع الاشياء ومن تابع غيره في بعض أموره فهو منه في ذلك الامر لان قول القائل أنا من هذا وهذا مني أي أنا من نوعه وهو من نوعي لان الشخصين لا يتحدان الا بالوحد كما في قوله تعالى ( بعضكم من بعض ) وقوله عليه الصلاة والسلام اهل أمت مني وأنا ملك فقول القائل لست من هذا في شيء أي لست ساركا له في شيء بل أنا متريئ من جميع أموره وإذا كان الله قد برأ رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع أمورهم من كان منبعا لرسول صلى الله عليه وسلم حفيظة كان ميراث كبريته ومن كان موافقا لهم كان مخاضا لرسول بعد موافقه لهم فان الشخصين المحتامين من كل وجه في دينهما كلاً . ايهما احداهما خالف الاخرى وقال سبحانه ( وما الى الله ما في السموات وما في الارض وان تدعوا ما في أيديكم أو تحوه بحاسكم بالله ) إلى آخر السورة وقد روى مسلم في صحيحه عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال لما رلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لله ما في السموات وما في الارض وان تدعوا ما في أيديكم أو تحوه بحاسكم بالله )

الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب فقالوا أى رسول كلما ما يطبق من الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد نزلت عليك هذه الآية ولا يطبقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير فلما أقرأها القوم وذلت بها السنتهم أنزل الله تعالى في أثرها ( آمّن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ) فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله ( لا يكلف الله فسا الا وسعها لها ما كسبت وعابها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسيا أو أخطأنا ) قال نعم ( ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ) قال نعم ( ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ) قال نعم ( واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ) قال نعم فحذرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلقوا أمر الله بما تلقاه به أهل الكتابين وأمرهم بالسمع والطاعة فشكر الله لهم ذلك حتى رفع الله عنهم الآصار التي كانت على من كان قبلهم وقال في صفته ( يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ) فأخبر الله سبحانه أن رسوله عليه الصلاة والسلام يضع الآصار والأغلال التي كانت على أهل الكتاب ولما دعا المؤمنون بذلك أخبر الرسول أنه قد استجاب دعاهم وهذا وإن كان رقما للابحاج والتحرير فإن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤذى معصيته قد صرح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك كان النبي عليه الصلاة والسلام يكره مشابهة أهل الكتابين في هذه الآصار والأغلال وزجر أصحابه عن التبدل وقال لارهبانية في الاسلام وأمر بالسحور ونهى عن المواصلة وقال فيما يعيب به أهل الكتابين ويحذرنا عن موافقتهم قتلك بقاياهم في الصوامع وهذا باب واسع جدا وقال سبحانه وتعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم ) وقال سبحانه ( ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ) يعيب بذلك المنافقين الذين تولوا اليهود إلى قوله ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأبدىهم بروج منه \* إلى قوله أولئك حزب الله ) وقال تعالى ( ان الدين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا بآموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض \* إلى قوله والذين كرموا بعضهم أولياء بعض \* إلى قوله والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ) فمقد سبحانه الموالات بين المهاجرين والانصار وبين من آمن بدمهم وهاجروا وجاهدوا اليوم القيامة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه والجهاد باق إلى يوم القيامة فكل شخص يمكن أن يقوم به هذان الوصفان إذ كلف كثير من النفوس اللينة يميل إلى هجر السيئات دون الجهاد والنفوس القوية قد تميل إلى الجهاد دون هجر السيئات وإنما عقد الموالات لمن جمع الوصفين وهم أمة محمد

صلى الله عليه وسلم حقيقة وقال ( انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ) ونظائر هذا في غير موضع من القرآن يأمر سبحانه بموالاة المؤمنين حقاً الذين هم حزبه وجنوده ويحذر أن هؤلاء لا يوالون الكافرين ولا يوادونهم والموالاة والمواودة وان كانت متعلقة بالقلب لكن المخالفة في الظاهر أعون على مقاطعة الكافرين ومباينتهم ومشاركتهم في الظاهر ان لم تكن ذريعة أو سبباً قريباً أو بعيداً الى نوع تامين الموالاة والمواودة فليس فيها مصاحبة المقاطعة والمباينة مع أنها تدعو الى نوع ما من المواصلة كما توجه الطبيعة وتدل عليه العادة ولهذا كان السلف رضى الله عنهم يستلون بهذه الآيات على ترك الاستعانة بهم في الولابات فروى الامام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى رضى الله عنه قال قلت لعمر رضى الله عنه انى كتاباً نصرانياً قال مالك قالنا الله أما سمعت الله يقول ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ) ألا اتخذت حقيقاً قال قلب يأمر المؤمنين لى كتابته وله دينه قال لا أكرهم اذ أهانهم الله ولا أعزهم اذ ذلمهم الله ولا أدينهم اذ أقصاهم الله ولما دل عليه معنى الكتاب وجاءت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين الى أجمع الفقهاء عليها بمخالفتهم وترك التشبه بهم فى الصبحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصبغون تخالفوهم أمر بمخالفتهم وذلك يقتضى أن يكون جنس مخالفتهم أمراً مقصوداً للشارع لانه ان كان الامر ينجس المخالفة حصل المقصود وان كان الامر بالمخالفة في تفسير الشرع فقط فهو لاجل ما فيه من المخالفة فالمخالفة إما علة مفردة أو علة أخرى أو بعض علة وعلى التقديرات يكون مأموراً بها مطلوبة من الشارع لان الفعل المأمور به اذا عبر عنه بانط مشتق من معنى اعم من ذلك الفعل فلا بد أن يكون ما منه الاشتقاق أمراً مطلوباً لاسباب ان ظهر لنا أن المعنى المشتق منه معنى مناسب للحكمة كما لو قيل للضيف أكرمه بمعنى أطعمه وللشيخ الكبير وقره بمعنى اخفض صوتك له أو نحوه وذلك لوجوه أحدها ان الامر اذا تعلق باسم مفعول مشتق من معنى كان المعنى علة للحكم كما في قوله عز وجل أقتلوا المشركين أصاحوا بين أخويكم وقول النبي صلى الله عليه وسلم عودوا المريض وأطعموا الجائع وفكوا العاني وهذا كثير معلوم فاذا كان نفس الفعل المأمور به مشتقاً من معنى أعم منه كان نفس الطلب والاقتضاء قد علق بذلك المعنى الاعم فيكون مطلوباً بطريق الاولى الوجه الثانى أن جميع الافعال مشتقة سواء كانت مشتقة من المصدر أو كان المصدر مشتقاً منها أو كان كل واحد منهما مشتقاً من الآخر بمعنى ان بينهما مناسبة فى اللفظ والمعنى لاجبى أن أحدهما أصل والآخر فرع بمنزلة المعانى المتضايقة كالابوة والبنوة أو كالأخوة من الجانبين ونحو ذلك فعلى كل حال اذا أمر بفعل كان نفس مصدر الفعل أمراً مطلوباً لامر مقصود له كما في قوله تعالى اتقوا الله وأحسنوا ان الله يحب المحسنين آمنوا بالله ورسوله أعبدوا الله وعباه فتركوا فان نفس التقوى والاحسان والايمان والعبادة أمور مطلوبة مقصودة بل هى نفس الأمور به ثم المأمور

به أجناس لا يمكن أن تقع إلا معينة وبالتعيين تقتزن بها أمور غير مقصود الفعل للامر لكن لا يمكن الصداقاع  
الفعل للمأمور به إلا مع أمور معينة له فانه اذا قال فتحرير رقبة فلا بد اذا اعتق العبد رقبة أن يقتزن  
بهذا المطلق تعيين من سواد أو بياض أو طول أو قصر أو عربية أو عجمية أو غير ذلك من الصفات  
لكن المقصود هو المطلق المشترك من هذه المعينات وكذلك اذا قيل اتقوا الله وخالفوا اليهود فان التقوى  
ثارة تكون بفعل واجب من صلاة أو صيام وثارة تكون بترك محرم من كفر أو زنا أو نحو ذلك فخصوص  
ذلك الفعل اذا دخل في التقوى لم يمنع دخول غيره فاذا رأى رجل هم على زنا فقبل له اتق الله كان  
أمراً له بعموم التقوى داخلاً فيه بخصوص ترك ذلك الزنا لان سبب اللفظ العام لابد أن يدخل فيه كذلك  
اذا قيل ان اليهود والصاري لا يصبغون فخالوهم كان أمراً بعموم المخالفة داخلاً فيه المخالفة بصيغ العمية  
لانه سبب اللفظ العام وسببه أن الفعل فيه عموم وإطلاق لفظي ومعنوي فيجب الوفاء به وخروجه على  
سبب موجب أن يكون داخلاً فيه لا يمنع أن يكون غيره داخلاً فيه وان قيل ان اللفظ العام يقتصر على  
سببه لان العموم ههنا من جهة المعنى فلا يقبل من التخصيص ما يقبله العموم اللفظي • فان قيل الامر  
بالمخالفة أمر بالحقيقة المطلقة وذلك لا عموم فيه بل يكنى فيه المخالفة في أمرها وكذلك سائر ما يذكره فنأين  
اقتضى ذلك المخالفة في غير ذلك الفعل المعين • قلت هذا سؤال قد يورده بعض المتكلمين في عامة الافعال  
المأمور بها وبإيسون به على الفقهاء وجوابه من وجهين أحدهما ان التقوى والمخالفة ونحو ذلك من  
الاسماء والافعال المطلقة قد يكون العموم منها من جهة عموم الكل لأجزائه لا من جهة عموم الجنس  
لاتواعه فان العموم ثلاثة أقسام عموم الكل لأجزائه وهو ما لا يصدق فيه الاسم العام ولا افراده على  
جزئه • الثاني عموم الجمل لافراده وهو ما يصدق فيه افراد الاسم العام على أحاده والثالث عموم الجنس  
لاتواعه وأعيانه وهو ما يصدق فيه نفس الاسم العام على افراده فالاول عموم الكل لأجزائه في الاعيان  
والافعال والصفات كما في قوله فاعسلوا وجوهكم فان اسم الوجه يعم الخد والجبين والجبهة ونحو  
ذلك وكل واحد من هذه الاجزاء ليس هو الوجه فاذا غسل بعض هذه الاجزاء لم يكن غاسلاً للوجه  
لانتفاء المسمى بانتفاء جزئه وكذلك في الصفات والافعال اذا قيل صل فصلى ركعة وخرج بغير سلام  
أو قيل صم فصام بعض يوم لم يكن ممثلاً لانتفاء معنى الصلاة المطلقة والعموم المطلق وكذلك اذا قيل  
أكرم هذا الرجل فاطعمه وضربه لم يكن ممثلاً لان الاكرام المطلق يقتضى فعل ما يبره وترك ما يسيؤه  
فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم مدينه فلو أطعمه بعض كذايته  
وتركه جائعاً لم يكن مكرماً له لانتفاء أجزاء الاكرام ولا يقال الاكرام حقيقة مطلقة وذلك يحصل بطعام  
لقمة كذلك اذا قال خالوهم فالمخالفة المطلقة تنافي الموافقة في بعض الاشياء أو في أكثرها على طريق  
التساوى لان المخالفة المطلقة ضد الموافقة المطلقة فيكون الامر باحدهما نهيًا عن الآخر ولا يقال اذا  
خالف في شيء ما فقد حصلت المخالفة كما لا يقال اذا وافقه في شيء ما فقد حصلت الموافقة وسر ذلك الفرق

بين مفهوم اللفظ المطلق وبين المفهوم المطلق من اللفظ فان اللفظ يستعمل معلماً ومعيّداً فاذا أخذت  
 المعنى المشترك بين جميع موارده مطلقاً ومعيّداً كان أهم من المعنى المفهوم منه عند اطلاقه وذلك  
 المعنى المطلق يحصل بمحصل بعض مسميات اللفظ في أى احتمال حصل من استعماله المطابقة والمقيدة  
 وأما مناه في حال اطلاقه فلا يحصل بعض معانيه عند التقيد بل يقتضى أموراً كثيرة لا يقتضياها  
 اللفظ التقيد فكثيراً ما يغايط الغاطون هنا ألا ترى أن الفقهاء يفرقون بين الماء المطلق وبين المائية  
 المطابقة الثابتة في المعنى والمتغيرات وسائر المانعات فأتت تقول عند التقيد أكرم الضيف باعطاء هذا  
 الدرهم فهذا اكرام مقيد فاذا قلت أكرم الضيف كنت أكرم المفهوم اللفظ المطلق وذلك يقتضى أموراً  
 لا تحصل بمحصل اعطاء الدرهم وأما القسم الثانى من العموم فهو عموم الجميع لافراده كما يتم قوله اقبلوا  
 المسركين كل منرك والذلت عموم الجنس لعيانه كما يتم قوله لا يقتل مسلم بكافر جميع أنواع الأتلة والمسلم  
 والكافر اذا تبين هذا فالحالة المطلقة لا تحصل بالحالة في معنى ما اذا كانت الموافقة قد حصلت في اكرر  
 منه وانما تحصل بالحالة في جميع الاشياء أو في غالبها اذ المخالفة المطابقة ضد الموافقة المطابقة فلا يجتمعان  
 بل الحكم للغالب وهذا تحقيق جيد لكنه مبني على مقدمة وهو أن المفهوم من لفظ الحالة عند الاطلاق  
 يتم المخالفة في عامة الامور الظاهرة فان خفى هذا في هذا الموضع المدين نذ في الوجه انه في وهو العموم  
 المنسوى وهوان المخالفة مشتقة قائماً أمرها بمعنى كونها مخالفة كما تقدم تقريره وذلك نأت في كل فرد من  
 أفراد المخالفة فيكون العموم ثابتاً من جهة المعنى المعقول وبهذين الطريقتين يتكرر العموم في قوله فاعتبروا  
 يا أولى الابصار وغير ذلك من الافعال وإن كان أكثر الناس انما يفرعون الى الطريق الذي وقل منهم  
 من يتعطل للطريق الاول وهذا أبلغ اذا صح ثم تقول هب أن الاجزاء يحصل بما يسر بحداية لكن  
 الزيادة على القدر الجزى منسوعة اذا كان الامر مطلقاً كما في قوله اركبوا واسجدوا ونحو ذلك من الاوامر  
 المطابقة الوجه الثالث في أصل التقرير أن عدول الامر عن لفظ العمل اطراح به الى لفظ أهم منه معنى  
 كعدوله عن لفظ أطعمه الى لفظ أكرمه وعن لفظ قاصبوا الى لفظ خذوا وهم لا بد له من فائدة والا  
 فطائفة اللفظ المعنى اولى من اطلاق اللفظ العام وإرادة الخاص واستدنا فائدة تظاهر الالفاظ الى قصد  
 بذلك المعنى العام المشتمل على هذا الخاص وهذا بين عند التأمل . الوجه الرابع أن العلم بالعام عاماً  
 يقتضى العلم بالخاص والنقص للعلم بالعام عاماً يوجب النقص للعلم بالخاص فقلت اذا علمت أن كل  
 مكر خمر وعامت أن اليبس مسكر كان علمك بذلك الامر العام ويجعله في الخاص موجباً للعلم  
 بوصف الخاص كذلك اذا كنت قصدك طعاماً مطافاً أو مالا مطافاً وعلمت وجود ماله معين  
 أو مال معين في مكان حصل قصدك له اذ العلم والتعمد يتطابقان في مثل هذا والكلام يبين مراد المتكلم  
 ومقصوده فاذا أمر بفعل باسم دال على معنى عام مريداً به فصلاً عاماً كان ما ذكرناه من الترتيب  
 الحكمي يقتضى أنه قاصد بالاول لذلك المعنى العام وأنه انما قصد ذلك العمل الخاص لحصوله به ففي قوله

أكرمه طلبان طاب اذكرام المطلق وطلب لهذا النعل الذي يحصل به المطلق وذلك لان حصول المعين مقتضى لحصول المطلق وهذا معنى صحيح اذا صادف فطنة من الانسان وذكاء انتبه به في كثير من المواضع وعلم به طريق البيان والدلالة. بقي أن يقال هذا يدل على أن جنس الخالة أمر مقصود للشارع وهذا صحيح لكن قصد الجنس قد يحصل الاكتفاء فيه بالخالة في بعض الامور فما زاد على ذلك لا حاجة اليه قالت اذا بان أن الجنس مقصود في الجملة كان ذلك حاصلا في كل فرد من أفرادها ولو فرض أن الوحوب سقط بالمريض لم يرفع حكم الاستحباب عن الباقي وايضا فان ذلك يقتضي التهي عن موافقتهم لان من قصد مخالفتهم بحيث أمر بأحداث فعل يقتضي مخالفتهم فيما لم تكن الموافقة فيه من فعلا ولا قصدا كيف لا ينهانا عن أن نفعل فعلا فيه موافقتهم سواء قصدا موافقتهم أو لم نقصد ما الوجه الخامس أنه رتب الحكم على الوصف بحرف الهاء فيدل على أنه لا من غير وجه حيث قال ان اليهود والنصارى لا يصغون فخا، وهم فانه يقتضي أن آلة الامر بهذه الخالة كونهم لا يصغون فالتفدير اصبغوا لانهم لا يصغون واذا كان آلة الامر بالنعل عدم فاعلم له دل على أن قصد الخالة لم يأت بالسرع وهو المطلوب يوضح ذلك أنه لو لم يكن لقصد مخالفتهم تأثير في الامر بالصبي لم يكن لذكرهم فائدة ولا حسن تعقيبه به وهذا وان دل على أن مخالفتهم أمر مقصود لسرع فذلك لا يخفى أن نكون في نفس الفعل الذي خولوا فيه مصاحبة متصودة مع قطع النظر عن مخالفتهم فان هذا سبب في أحد ما أن نفس الخالة لم في الهدى الظاهر مصاحبة ومنفعة لربا الله المؤمنين لما في مخالفتهم من الحجابة والمباينة التي توجب المبالغة عن اعمال أهل الجحيم وانما يظهر بعض المصاحبة في ذلك ان تنور قلبه حتى رأى ما اتصف به المعضوب عليهم والضالون من المرض الذي ضرره أسد من ضرر أمراض الابدان والماتى أن نفس ما هم عليه من الهدى والخلق قد يكون مضرا أو منقضا فينهى عنه ويؤمر بضده لما فيه من المنفعة والكمال وليس شيء من أمورهم الا وهو اما مضر أو ناقص لان ما بأيديهم من الاعمال البتة والنسوخة ونحوها مضرة وما بأيديهم مما لم ينسخ أصله فهو بقل الريادة والمعنى فخا انتهم فيه بان يسرع ما يحصله على وجه الكمال ولا يتصور أن يكون شيء من أمورهم كاملا قط فاذا المخافة لهم فيها منقصة ومصلاح لما في كل أمورهم حتى ما هم عليه من اتقان أمور دنياهم قد يكون مضرا بالآخرة أو بما هو أهم منه من أمر الدنيا فالحالة فيه صلاح لما وبالجملة فالكفر بمنزلة مرض القلب أو أسد ومتى كان اءاب مريضاً لم يصح شيء من الاعضاء صحة مطانة وانما الصلاح أن لا يسبه مريض القلب في شيء من أمورده وان خفي عايل مرض ذلك العضو لكن يكفيك أن فاد الاملى لا بد أن يؤثر في الرع ومن انبه لهذا قد يعلم بعض الحكمة التي أنزلها الله فان من في قلبه مرض فدير تاب في الامر بغش المحاجة لعدم استبانتها أو يتوهم أن هذا من جنس أمر الملوك والرؤساء الفاسدين لعلوا في الارض وامدري ان البوة غاية الملك الذي توبه الله من إنشاء ونزعه من بشاء ولكن ملك هو غاية صلاح من أطاعه من العباد في ما هم ومما هم وحقبة الامر أن جميع أعمال الكافر وأموره لا بد

فيها من خلل يمنعها أن تم منفعتها بها ولو فرض صلاح شيء من أموره على التمام لا يستحق بذلك ثواب الآخرة ولكن كل أموره اما فاسدة واما ناقصة فالحمد لله على نعمة الاسلام التي هي أعظم النعم وأم كل خير كما يجب ربنا ويرضى فقد تبين أن نفس مخالفتهم أمر مقصود للشارع في الجملة ولهذا كان الامام أحمد ابن حنبل وغيره من الأئمة رضى الله عنهم يعالون الامر بالصنع بعلّة المخالفة قال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول ما أحب لأحد إلا أن يغير الشيب ولا يتشبه باهل الكتاب لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشبهوا باليهود ولا تشبهوا باهل الكتاب وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت أبا عبد الله يقول لا يأتى يا أبا هانم اختضب ولو مرة واحدة فاحب لك أن تختضب ولا تشبه باليهود وهذا اللفظ الذى احتج به احمد قد رواه الترمذى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود قال الترمذى حديث حسن صحيح وقد رواه النسائي من حديث محمد بن كنانة عن هشام بن عروة عن عثمان بن عروة عن أبيه عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غسبوا الشيب ولا تشبهوا باليهود ورواه أيضاً من حديث عروة عن عبد الله بن عمر لكن قال النسائي كلامها ليس بمحفوظ وقال السارقطنى المشهور عن عروة مرسل وهذا اللفظ أدل على الامر بمخالفتهم والنهي عن مشابهتهم فانه اذا نهى عن التشبه بهم في بقاء بياض الشيب الذى ليس من فعلنا فلان ينهى عن احدات التشبه بهم أولى ولهذا كان هذا التشبه بهم يكون محرماً بخلاف الاول وايضاً ففي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خائفوا المشركين خفوا الشوارب واعفوا الالحى رواه البخارى ومسلم وهذا لفظه فامر بمخالفة المشركين مطلقاً ثم قال خفوا الشوارب وأوفوا الالحى وهذه الجملة الثانية بدل من الاولى فان الابدال يقع في الجمل كما يقع في المفردات كقوله تعالى يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم فهذا الذبح والاستحياء هو سوم العذاب كذلك هنا هذا هو المخالفة للمشركين المأمور بها هنا لكن الامر بها أولاً فللفظ مخالفة المشركين دليل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع وان عينت هنا في هذا الفعل فان تقديم المخالفة علة تقديم العام على الخاص كما يقال أكرم ضيفك اطعمه وحادثه فامرك بالاكرام أولاً دليل على أن اكرام الضيف مقصود ثم عينت الفعل الذى يكون اكراماً في ذلك الوقت والتقرير من هذا الحديث شبيه بالتقرير من قوله لا يصبغون خفاهم وقد روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جزوا الشوارب وارخوا الالحى خالفوا المجوس فقبح الامر بالوصف المشتق المناسب وذلك دليل على أن مخالفة المجوس أمر مقصود للشارع وهو العلة في هذا الحكم أو علة أخرى أو بعض علة وان كان الاظهر عند الاطلاق أنه علة تامة ولهذا لما فهم السالف كراهة التشبه بالمجوس في هذا وغيره كراهوا أشياء غير منصوبة بعينها عن النبي صلى الله عليه وسلم من هدى المجوس قال المروزي سألت أبا عبد الله يعنى أحمد بن حنبل عن حلقى القفا فقال هو من فعل المجوس ومن تشبه بقوم فهو منهم وقال أيضاً قيل لابي عبد الله تكرر للرجل

أن يخلق قفاه أو وجهه فقال أما أنا فلا أحاق قفاه وقد روى فيه حديث مرسل عن قتادة في كراهيته وقال أن خلق القفا من فعل المجوس قال وكان أبو عبد الله يخلق قفاه وقت الحجامة وقال أيضاً أحمد لا بأس أن يخلق قفاه قبل الحجامة وقد روى عنه ابن منصور قال سألت أحمد عن خلق القفا فقال لا أعلم فيه حديثاً إلا ما يروى عن إبراهيم أنه ذكره فرد ابن قسوس ذكر الخلال هذا وغيره وذكر أيضاً بإسناده عن الهيثم بن حميد قال حلف القفا من شكل المجوس وعن المعتمر بن سليمان التيمي قال كان أبي إذا جز شعره لم يخلق قفاه قيل له لم قال كان يكره أن يتشبه بالمعجم والساف تارة يعطون الكراهة بالتشبه باهل الكتاب وتارة بالتشبه بالاعاجم وكلا العاتين منصوفة في السنة مع أن الصادق قد أخبر بوقوع المشابهة لهؤلاء وهؤلاء كما قدمنا بيانه وعن شداد بن أوس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفوا اليهود قفاهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم رواه أبو داود وهذا مع أن نزع اليهود نعالهم مأخوذ عن موسى عليه السلام لما قيل له اخلع نعليك وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر رواه مسلم في صحيحه وهذا يدل على أن الفصل بين العبادتين أمر مقصود للشارع وقد صرح بذلك فيما رواه أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الدين ظاهراً ما يحل الناس الفطر لأن اليهود والنصارى يؤخرون وهذا نص في أن ظهور الدين الحاصل بتعجيل الفطر لاجل مخالفة اليهود والنصارى وإذا كان مخالفتهم سبباً لظهور الدين قائماً للمقصود بارسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله فتكون نفس مخالفتهم من أكبر مقاصد البعث وهكذا روى أبو داود من حديث أبي أيوب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال أمتي بخير أو على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم ورواه ابن ماجه من حديث العباس ورواه الامام أحمد من حديث السائب بن يزيد وقد جاء مفسراً لتعليقه لا يزالون بخير ما لم يؤخروا المغرب إلى طلوع النجوم مضاهاة لليهود ويؤخروا النجم إلى محاق النجوم مضاهاة للنصرانية قال سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الصلت بن بهرام عن الحارث بن وهب عن عبد الرحمن الصنابحي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي على مسكة ما لم ينتظروا بالمغرب اشتباك النجوم مضاهاة لليهودية ولم ينتظروا بالبحر محاق النجوم مضاهاة للنصرانية ولم يكلوا الجنائز إلى اهلها وقال سعيد بن منصور حدثنا عبيد الله بن اياد بن لقيط عن ابيه عن ليلى امرأة بشر بن الحصاصية قالت اردت أن أصوم يومين مواصلة فتهاى عنه بشر وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاى عن ذلك وقال اتما يفعل ذلك النصارى صوموا كما أمركم الله وأتموا الصوم كما أمركم الله وأتموا الصيام إلى الليل فإذا كان الليل فافطروا وقد رواه أحمد في المسند فعال النهى عن الوصال بأنه صوم النصارى ودو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشبه أن يكون من رهبانيتهم التي ابتدعوها وعن حماد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه أن اليهود كانوا



[illegible]

الشمس فانها اقرب من قرني شيطان وحيث ان يسجد لها الكفار وذكر الحديث رواه مسلم فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت الغروب معللاً بأنها تطلع وتغرب بين قرني شيطان وأنه حيث يسجد لها الكفار ومعلوم ان المؤمن لا يقصد السجود الا لله تعالى وأكبر الناس قد لا يعلمون أن طلوعها وغروبها بين قرني شيطان ولا أن الكفار يسجدون لها ثم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في هذا الوقت حملاً لمادة المشابهة بكل طريق ويظهر بعض فائدة ذلك بان من الصائبة المشركين ممن يظهر الاسلام ويعظم الكواكب ويزعم أنه يخاطبها بحوائجها ويسجد لها ويخمر ويذبح وقد صنف بعض المتسبين الى الاسلام في مذهب المشركين من الصائبة والبراهمة كتباً في عبادة الكواكب توسلاً بذلك زعموا الى مقاصد دنيوية من الرزقة وغيرها وهي من السحر الذي عليه الكنعانيون الذين ملوكهم الفارادة الذين بس الخليل صلوات الله وسلامه عليه بالحقيقة وإخلاص الدين كله لله الى هؤلاء المشركين فإذا كان في هذه الازمنة من يفعل مثل هذا تحققت حكمة الشارع صلوات الله عليه وسلامه في النهي عن الصلاة في هذه الاوقات سدا للزريعة وكان فيه تنبيه على أن كل ما يفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون كفرأ أو محصية بالنية ينهى المؤمنون عن ظاهرها وان لم يقصدوا به قصد المشركين سدا للزريعة وحملاً للمادة ومن هذا الباب أنه كان اذا صلى الى عود أو عمود جعله الى جانبه الايمن أو الايسر ولم يصمد له صمدا ولهذا نهى عن الصلاة الى ما عبد من دون الله في الجملة وان لم يكن العابد يقصد ذلك ولهذا ينهى عن السجود لله بين يدي الرجل وان لم يقصد الساجد ذلك لما فيه من مشابهة السجود لغير الله فانظر كيف قطعت الزريعة المشابهة في الجهات وفي الاوقات وكما لا يصل الى القبلة التي يصلون اليها كمالك لا يصل الى ما يصلون له بل هذا اندفساداً فان القبلة زريعة من النمرام قد تحتمل باختلاف شرائع الانبياء أما السجود لغير الله وعبادته فهو محرم في الدين الذي اتفقت عليه رسل الله كما قال سبحانه وتعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فدل له لاجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين يعذبون وفي رواية تلك صلوات المغضوب عليهم وفي رواية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده هذا أبو داود ففي هذا الحديث النهي عن هذه الجلسة معالة بأنها جلسة المعذبين وهذه مبالغة في مجانبة هدبهم وأيضاً فروى البخاري عن جرير عن عائشة انها كانت تكره أن يجلس يده في خاصرته وتقول ان اليهود تفعله ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة قال نهى عن التخصر في الصلاة وفي لفظ نهى أن يصلي الرجل متخصراً قال وقال هشام وأبو هلال عن ابن سيرين عن أبي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا رواه مسلم في حديثه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن زياد بن صبيح قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلى قل هذا الصل في الصلاة وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم ينهى عنه رواه أحد وأبو داود والنسائي وإيضاً عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلياً وراءه وهو قاعد. وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت اليها فرأى قايماً فأشار اليها فقعدنا فصلياً بصلاته قعوداً فلما سلم قال ان كنتم أنفاً تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا انتموا بأئمتكم ان صلى قائماً فصلوا قايماً وان صلى قاعداً فصلوا قعوداً رواه مسلم وأبو داود من حديث الألبان عن أبي الزبير عن جابر ورواه أبو داود وغيره من حديث الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساً بالمدينة فصرعه على جذع نخلة فاقطعت قدمه فأتيناه نعوذه فوجدناه في مشربة لمائشة يسبح جالساً قل فقينا خافه فسكت شئنا ثم أتينا مرة أخرى نعوذه فصرى المكتوبة جالساً فقينا خلفه فأشار اليها فقعدنا قل فلما قضى الصلاة قل اذا صلى الامام جالساً فصلوا جلوساً واذا صلى الامام قائماً فصلوا قايماً ولا تفعلوا كما يفعل أهل فارس بظاهرها وأطن في غير رواية أبي داود ولا تعظموني كما يعظم الاطام بعضها بعضاً في هذا الحديث أنه أمرهم بترك القيام الذي هو فرض في الصلاة وعال ذلك بان قيام المؤمنين مع قعود الامام يشبه فعل فارس والروم بعضهاهم في قيامهم وهم قعود ومعلوم أن المأموم إنما نوى أن يقوم لله لا لامامه وهذا تشديد عظيم في التهي عن القيام للرجل القاعد ونهى أيضاً عما يشبه ذلك وان لم يقصد به ذلك ولهذا نهى عن السجود لله بين يدي الرجل وعن الصلاة الى ما عدا من دون الله كالنار ونحوها وفي هذا الحديث أيضاً نهى عما يشبه فعل فارس والروم وإن كانت نيتاً غير نيتهم لقوله فلا تفعلوا فهل بعد هذا في التهي عن مشابهمهم في مجرد الصورة غاية ثم هذا الحديث سواء كان عكماً في قعود الامام أو منسوخاً فان الحجة منه قائمة لان نسخ القعود لا يدل على فساد تلك العلة وإنما يقتضى أنه قد عارضها ما يرجح عليها مثل كون القيام فرضاً في الصلاة فلا يسقط الفرض بمجرد المشابهة للصورية وهذا محل اجتهاد وأما المشابهة للصورية اذا لم تسقط فرضاً كانت تلك العلة التي عال بها رسول الله صلى الله عليه وسلم سايمة عن معارض أو نسخ لان القيام في الصلاة ليس بمشابهة في الحقيقة فلا يكون محذوراً فالحكم إذا علل بعلّة ثم نسخ مع بقاء العلة فلا بد أن يكون غيرها ترجع عايبها وقت النسخ أو ضعف تأثيرها اما ان تكون في نفسها باطلة فهذا محال هذا كله لو كان الحكم هنا منسوخاً فكيف والصحيح ان هذا الحديث محكم قد عمل به غير واحد من الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونهم علموا بصلاته في مرضه وقد استفاض عنه الامر به استئذاة صحيحة صريحة يتمتع معها ان يكون حديث المرض ناسخاً له على ما هو مقرر في غير هذا الموضع اما بجواز الامرين اذ فعل القيام لاينا في فعل القعود واما بالفرق بين المبتدئ للصلاة قاعداً والصلاة التي ابتدأها الامام قائماً لعدم دخول هذه الصلاة في قوله واذا صلى قاعداً ولعدم المقدسة التي عال بها ولان بناءً على آخر الصلاة على أولها أولى من بنائها على صلاة الامام ونحو ذلك من الامور المذكورة في غير هذا الموضع وايضاً فمن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع جنازة لم يقعد

حتى توضع في اللحد فمرض له خبر فقال هكذا صنع يا محمد قال فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالوهم رواء أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال بشر بن رافع ليس بالقوى في الحديث قالت قد اختلف العلماء في القيام للجنازة اذا مرت ومعها اذا شيعت واحاديث الامر بذلك كثيرة مستفيضة ومن اعتقد نسخها أو نسخ القيام للمارة فمعدته حديث على وحديث عبادة هذا وإن كان القول بهما يمكننا لأن المشيع يقوم لها حتى توضع عن أعناق الرجال لافي اللحد فهذا الحديث اما أن يقال به جمعاً بينه وبين غيره أو نسخاً لغيره وقد علل بالخالفه ومن لا يقول به يصعفه وذلك لا يقدح في الاستشهاد والاعتضاد به على جنس الخالفه وقد روى البخارى عن عبد الرحمن بن القاسم ان القاسم كان يمشى بين يدي الجنازة ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذا رأوها كنت في أهلك ما كنت مرتين فقد استدلل من كره القيام بأنه كان فعل الجاهلية وليس الفرض هنا الكلام في عين هذه المسئلة وأيضاً عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواء أهل السنن الاربعة وعن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواء أحمد وابن ماجه وفي رواية لاحد والشق لاهل الكتاب وهو مروى من طرق فيها لين لكن يصدق بعضها بعضها وفيه التنبيه على مخالفتنا لاهل الكتاب حتى في وضع الميت في أسفل القبر وأيضاً عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه دعوى الجاهلية نذب الميت وتكون دعوى الجاهلية في العصية ومنه قوله فيأرواه احمد عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمزى بمزاء الجاهلية فأعنفوه بهن أبيه ولا تكتنواوا أيضاً عن أبي مالك الاشعري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في أمي من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر بالحساب والطنن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحه وقال النخعة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب رواء مسلم ذم في الحديث من ادعى دعوى الجاهلية وأخبر ان بهضر أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذما لمن لم يتركه وهذا كله يقتضى أن ما كان من أمر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم وفي دين الاسلام والا لم يكن في اضافة هذه المسكرات الى الجاهلية ذم لها ومعلوم أن اضافتها الى الجاهلية خرج مخرج الدم وهذا كقوله سبحانه وتعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) قد ذك ذم للتبرج وذم لحل الجاهلية الاولى وذلك يقتضى انهم من مشابهمهم في الجملة ومنه قوله لابي ذر رضى الله عنه لا غير رحلا فأمة انك امرؤ فيك جاهلية فانه ذم لذلك الخلق ولاخلاق الجاهلية التي لم يحجبها الاسلام ومنه قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) فان اضافة الحمية الى الجاهلية اقتضى ذمها فاكان من أخلاقهم وأفعالهم فهو كذلك ومن هذا ما رواه البخارى في صحيحه عن عبد الله بن أبي يزيد أنه سمع ابن عباس قال ثلاث خصال من خلال الجاهلية

الطعن في الانساب والنياحة ونسبت الثالثة قال سفيان ويقولون انها الاستسقاء بالانواء وروى مسلم في صحيحه عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتانان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت فقولوه هما بهم اى هاتان الخصالتان هما كفر قائم بالناس فنفى الحصلتين كفر حيث كانتا من أعمال الكفار وهما فائتان بالناس لكن ليس كل من قام به شعبة من شعب الكفر يصير كافراً الكفر المطلق حتى تقوم به حقيقة الكفر كما أنه ليس كل من قام به شعبة من شعب الايمان يصير مؤمناً حتى يقوم به اصل الايمان وفرق بين الكفر المعروف باللام كما في قوله ليس بين العبد وبين الكفر او الشرك الا ترك الصلاة وبين كفر منكر في الاثبات وفرق أيضاً بين معنى الاسم المطلق اذا قيل كافراً ومؤمن وبين المعنى المطلق للاسم في جميع موارد كما في قوله لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض فقولوه يضرب بعضكم رقاب بعض تفسير للكفار في هذا الموضع وهؤلاء يسمون كفاراً تسمية مقيدة ولا يدخلون في الاسم المطلق اذا قيل كافراً ومؤمناً كما أن قوله من ماء دافق سمي الماء تسمية مقيدة ولم يدخل في الاسم المطلق حيث قال فلم تجدوا ماء فتيمموا ومن هذا الباب ما خرجاه في الصحيحين عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ناب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع أنصاري فغضب الأنصاري غضباً شديداً حتى تداعوا وقال الأنصاري بالانصار وقال المهاجري بالمهاجرين فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال مابل دعوى الجاهلية ثم قل ما شأنهم فاخبروه بكسعة المهاجري للأنصاري قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعواها فاتها خبيثة وقول عبد الله بن أبي ابن سلول أو قد تداعوا علينا (لأن رجعتنا الى المدينة ليخرجننا الاخر منها الاذل) فقل عمر ألا تقتل بارسول الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ورواه مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر قال اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الانصار فنادى المهاجري يا للمهاجرين ونادى الأنصاري يا للانصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا ادعوى الجاهلية قالوا لا يا رسول الله الا ان غلامين اقتتلا فكسع أحدهما الآخر فقل لأناس ولينصر الرجل اخاه ظالماً أو مظلوماً ان كان ظالماً فليهبه فانه له نصر وان كان مظلوماً فلينصره فهاذان الاسان المهاجرون والانصار اسمان نرعيان جاء بهما الكتاب والسنة وبماهما الله بهما كما ساءا المسلمين من قبل وفي هذا وانتساب الرجل الى المهاجرين والانصار انتساب حسن محمود عند الله وعند رسوله ليس من المباح الذي يقصد به التعريف فقط كالانتساب الى القبائل والامصار ولا من المكروه أو المحرم كالانتساب الى ما ينفى الى بدعة أو معصية أخرى ثم مع هذا لما دعا كل منهما طائفته منتعراً بها أنكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وسماها دعوى الجاهلية حتى قيل له ان الداعي بها انما هما غلامان لم يصدر ذلك من الجماعة فامر بمنع الظلم واعانة المظلوم لبين النبي صلى الله عليه وسلم أن المخذور إنما هو تمصّب الرجل لطائفته مطلقاً

فعل أهل الجاهلية فاما نصرها بالحق من غير عنوان خشن واجبا أو مستحب ومثل هذا ما روى أبو داود وابن ماجه عن واثلة بن الاسقع رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله ما العصية قال أن تدين قومك على الظلم وعن سراق بن مالك بن جشم المدلجي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيركم المدافع عن شعيرته ما لم يأتهم رواء أبو داود وروى أيضا عن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من دعا إلى عصية وليس منا من قاتل على عصية وليس ما من مات على عصية وروى أيضا عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نصر قومه على غير الحق فهو كلبعير الذى تردى فهو يترج بذيئبه فاذا كان هذا التداعى فى هذه الاسماء وهذا الانتساب الذى يحبه الله ورسوله فكيف بالتمصّب مطلقا والتداعى للنسب والاضافات التى هى اما مباحة أو مكروهة وذلك أن الانتساب الى الاسم النمرعى أحسن من الانتساب الى غيره ألا ترى الى ما رواه أبو داود من حديث محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عبد الرحمن ابن ابى عقبة عن أبى عقبة وكان مولى من أهل فارس قل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا فضررت رجلا من المشركين فقاتل خذها منى وأنا اللام العربى فالتفت الى قال هلا قاتل خذها منى وأنا السلام الانصارى حضه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانتساب الى الانصار وان كان بلولاء وكان اطهر هذا أحب اليه من الانتساب الى فارس بالصراحة وهى نسبة حق ليست محرمة ويثبه والله أعلم أن يكون من حكمة ذلك أن النفس تحامى عن الجهة التى تنسب اليها فاذا كان ذلك الله كان خيرا للمرء فقد دلت هذه الاحاديث على أن اضافة الامر الى الجاهلية يقتضى ذمه والنهي عنه وذلك يقتضى المنع من امور الجاهلية مطلقا وهو المطلوب فى هذا الكتاب ومثل هذا ما روى سعيد بن أبى سعيد عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفرا بالآباء مؤمن نقي أو فاجر شقئ اثم سواد آدم وآدم من تراب ليسد عن رجل نفراهم باقوام ائما هم فخر من فخر جهنم أو ليكون أهون على الله من الجحلام الذى تدفع بانفها اثنان رواء أبو داود وغيره وهو صحيح فأضاف العيبة والذخر الى الجاهلية يذمها بذلك وذلك يقتضى ذمها بكونها مضافة الى الجاهلية وذلك يقتضى ذم الامور المضافة الى الجاهلية ومثله ما روى مسلم فى صحيحه عن أبى قيس زياد بن رباح عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصية أو يدعوا لعصية أو ينصره عصية فقتل قتل جاهلية ومن خرج على أبى قيس ضرب برها وفاجر هاولا يخاف من مؤمنها ولا ينفى لذى عهدتها فليس منى ولست سمه ذكر صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث الاقسام الثلاثة التى يعمد لها الفقهاء باب قتل أهل القبلة من البغاة والمعاداة وأهل العصية فلقد سم الاول الخارجون عن طاعة السلطان فهمى عن نفس الخروج عن الطاعة والجماعة وبن أنه ان مات ولا طاعة عليه مات ميتة جاهلية فان أهل الجاهلية من العرب ونحوهم لم يكونوا يطيعون أميرا عاما على ما هو معروف من سيرتهم ثم ذكر الذى يقاتل تمصبا لقومه أو أهل بلده ونحو ذلك وسعى الراية عمية لانه

الامر الاعمى الذى لا يدري وجهه فكذلك قتال العصية يكون عن غير علم بجواز قتال هذا وجعل قتلة  
المقتول قتلة جاهلية سواء غضب قبله أو دبا بسأته أو ضرب بيده وقد فسر ذلك فيما رواه مسلم أيضاً عن أبى  
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على الناس زمان لا يدري القاتل فى أى  
شئ قتل ولا يدري المقتول على أى شئ قتل فقبل كيف يكون ذلك قال الهرج التسانل والمقتول فى  
الدار والقسم الثالث الحوارج على الأمة أمامن العداة الذين غرضهم الاموال كقطاع الطريق ونحوهم أو مرضهم  
الرأسة كمن يقتل أهل المصر الذين هم تحت حكم غيره مطلقاً وان لم يكونوا مقاتله أو من الخارجين عن السنة  
الذين يستحلون دماء أهل القبلة مطلقاً كالحرورية الذين قتلهم على رضى الله عنه ثم انه صلى الله عليه وسلم  
سمى الميتة والقتلة ميتة جاهلية وقتلة جاهلية على وجه الدم لها والى عنها الا لم يكن قد زجر عن ذلك فعلم أنه  
كان قد قرر عدمها بان ما خيف الى الجاهلية من ميتة وقتلة ونحو ذلك فهو مذموم منهى عنه وذلك يقتضى  
ذم كل ما كان من أمور الجاهلية وهو المطلوب ومن هذا ما أخرجه فى الصحيحين عن المروزي بن سويد  
قال رأيت أبا ذر عليه حلة وعلى غلامه منها فسالته عن ذلك فذكر أنه ساب رجلاً على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فبصره بأمة فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقتله النبي صلى  
الله عليه وسلم انك امرؤ فيك جاهلية وفى رواية قالت على ساعى هذه من كبار السن قال نعم هم اخواكم  
وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما لبس ولا  
تكلفوه ما يكلفهم فان كلتموهم فأعيسوهم عليه فى هذا الحديث ان كل ما كان من أمر الجاهلية فهو  
مذموم لان قوله فيك جاهلية ذم لتلك الحصلة فلولا أن هذا الوصف يقتضى ذم ما شتمل عليه لما حصل  
به المقصود وفيه أن التمييز بالانساب من أخلاق الجاهلية وفيه أن الرجل مع فصله وعلمه ودينه قد  
يكون فيه بعض هذه اخطال المساة بجاهلية ويهودية ونصرانية ولا يوجب ذلك كرهه ولا فسقه وأيضاً  
مارواه مسلم فى صحيحه عن زافع عن جبير بن مطعم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابض  
الس الى الله ثلاثة ما بعد فى الحرم ومبتع فى الاسلام سنة جاهلية ومطل دم امرئ بغير حق ايربق  
دمه أخبر صلى الله عليه وسلم ان ابض الس الى الله هؤلاء الثلاثة وذلك لان السدادا فى الابن واما  
فى الدنيا فأعظم فساد الدنيا قتل النفوس بغير الحق ولهذا كان أكبر الكبائر بعد أعظم فساد الدين الذى  
هو الكفر . . وأما فساد الدين فوطان نوع يتعلق بالعمل ونوع يتعلق بالعمل فأما ما يتعلق بالعمل فهو  
ابتغاء سنة الجاهلية وأما ما يتعلق بالعمل فالإلحاد فى الحرم لان أعظم محال العمل الحرم وانتمك  
حرمة المحل المكاني أعظم من انتهاك حرمة المحل الرماني ولهذا حرم من تناول الباحر من العيسد  
والبسات فى البلد الحرام ما لم يحرم مثله فى الشهر الحرام ولهذا كان الصحيح أن حرمة القتل فى البلد  
الحرام باقية كما دلت عليه النصوص الصحيحة بخلاف الشهر الحرام فهذا ما أعلم ذكر صلى الله عليه وسلم  
الإلحاد فى الحرم وابتغاء سنة جاهلية والمزهود أن من هؤلاء الالهة من ابنتى فى الاسلام سنة جاهلية

ف واء قيل مبتنيا أو غير مبتنع فإن الابتغاء هو الطلب والارادة فكل من اراد في الاسلام أن يعمل بشئ من سنن الجاهلية دخل في الحديث والسنة الجاهلية كل عادة كانوا عليها فإن السنة هي العادة وهي الطريق التي تشكر لنوع الناس مما يمدونه عبادة أو لا يمدونه عبادة قل تعالى ( قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم والاتباع هو الاقتفاء والاستئناس من عمل بشئ من سننهم فقد ربح سنة جاهلية وهذا نص عام بوجوب تحريم مباحة كل شئ كان من سنن الجاهلية في أعيادهم وغير أعيادهم ولفظ الجاهلية قد يكون إما للمحال وهو المال في الكسب والسنة وقـ يكون اسما لذى الحال فمن الاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا بئ ذر انك امرؤ فيك جاهلية وقول عمر اني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة وقول عائشة كان السكاح في الجاهلية على اربعة أمحاء وقولهم يارسول الله كسا في جاهلية وشر أى في حال جاهلية أو طريقة جاهلية أو عادة جاهلية ونحو ذلك فإن الجاهلية وإن كان في الاصل صفة لكنه غلب عليه الاستعمال حتى صار اسما ومعناه قريب من معنى المصدر وأما الثاني فتقول طائفة جاهلية وذاعر جاهلي وذلك نسبة الى الجهل الذي هو عدم العلم أو عدم اتباع العلم فإن من لم يعلم الحق فهو جاهل جهلا بسيطا فإن اعتقد خلافه فهو جاهل جهلا مركبا فإن قال خلاف الحق طالما بالحق أو غير عالم فهو جاهل أيضا كما قال تعالى ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يفسق ولا يجهل ومن هذا قول بعض شعراء العرب

ألا ليجهازن أحد عليا \* فجهل فوق جهل الجاهليها

وهذا كثير وكذلك من عمل بخلاف الحق فهو جاهل وإن علم أنه مخالف للحق كما قال سبحانه ( إنما النوبة على الله للدين يعملون السوء بجهالة ) قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كل من عمل سوا فهو جاهل وسبب ذلك أن العلم الحقيقي الراسخ في القلب يمتنع أن يصدر معه ما يحال به من قول أو فعل ففي صدر خلافه فلا بد من غفلة القلب عنه أو ضعفه في القلب بمقاومة ما يعارسه وتلك أحوال تناقض حقيقة العلم فيصير جهلا سهوا الاعتراف ومن هنا تعرف دخول الاعمال في معنى الايمان حقيقة لا مجازا وإن لم يكن كل من ترك شيئا من الاعمال كافرا أو خارجا عن أصل معنى الايمان وكذلك اسم العقل ونحو ذلك من الاسماء ولهذا يسمى الله تعالى أممها هذه الأحوال موتى وعبيا وصما وبكيا وضالين وجاهلين ويصمهم بأنهم لا يعقلون ولا يسمعون ويصف المؤمنين بأولى الالباب وأولى التهي وانهم مهتدون وإن لهم نورا وانهم يسمعون ويعقلون فإذا تبين ذلك فالناس قبل بعث الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا في حال جاهلية منسوبة الى الجهل فإن ما كانوا عليه من الاقوال والاعمال إنما أحدثه لهم جاهل وإنما يعمل جاهل وكذلك كل ما يخالف ما جاءت به المراسلون من يهودية ونصرانية فهي جاهلية وبالك كانت الجاهلية العامة فأما بعد ما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم فالجاهلية المطلقة قد تكون في معر دون معر كما هي في



دار الكفار وقد تكون في شخص دون شخص كالرجل قبل ان يسلم فاته في جاهلية وان كان في دار الاسلام فأما في زمان مطلق فلا جاهلية بعد مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فاته لا تزال في امته طائفة ظاهرين على الحق الى قيام الساعة والجاهلية المقيدة قد تقوم في بعض ديار المسلمين وفي كثير من المسلمين كما قال صلى الله عليه وسلم أربع في أمي من أمر الجاهلية وقال لأبي ذر انك امرؤ فيك جاهلية ونحو ذلك فقوله في هذا الحديث ومبتغ في الاسلام سنة جاهلية يتدرج فيه كل جاهلية مطلقة أو مقيدة يهودية أو نصرانية أو مجوسية أو صائفة أو وثنية أو مشركية من ذلك او بعصه أو مستزعة من بعض هذه الممال الجاهلية فاتها جميعها مبتسعا ومنسوخها صارت جاهلية بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وان كان لفظ الجاهلية لا يقال غالباً الا على حال العرب التي كانوا عليها فان المعنى واحد وفي الصحيحين عن نافع عن ابن عمر أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض عمود فاستقوام آبارها ومجنوا به العجيين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوا ويطلقوا الابل العجيين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردھا الناقة ورواه البخاري من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يسربوا من بئارها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجبنا منها واستفينا فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرحوا ذلك العجيين ويهريقوا ذلك الماء وفي حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما مر بالحجر لادخلوا على هؤلاء المعتدين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ما أصابهم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدخول الى أماكن المعتدين الا مع البكاء خشية أن يصيب الداخل ما أصابهم ونهى عن الانتعاج ببياهم حتى أمرهم مع حاجتهم في تلك الغزوة وهي أشد غزوة كانت على المسلمين أن يعافوا التواضع ببعض مآثمهم وكذلك أيضاً روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاة في أماكن العذاب فروى أبو داود عن سليمان بن داود أخبرنا ابن وهب حدثني ابن لهيعة ويحيى بن أزرع عن عمار بن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري أن علياً رضي الله عنه مر بابل وهو يسير فجاء المؤذن يؤذنه بصلاة العصر فلما برز منها أمر المؤذن فقام الصلاة فلما فرغ قل ان حي النبي صلى الله عليه وسلم نهائي أن أصلي في المقبرة ونهائي أن أصلي في أرض دال فاتها ملعونة ورواه أيضاً عن أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أيضاً أخبرني يحيى بن أزرع وابن لهيعة عن الججاج بن شداد عن أبي صالح الغفاري عن علي بن عمارة ولمضه فلما خرج منها مكان برز وقد روى الامام أحمد في رواية ابنه عبد الله بإسناد أوضح من هذا عن علي رضي الله عنه نحوه من هذا أنه كره الصلاة بأرض بابل وأرض الحصف أو نحو ذلك وكره الامام أحمد الصلاة في هذه الامكنة ألباعاً لعل رضي الله عنه وفعله نهائي أن أصلي في أرض دال فاتها ملعونة يقتضي أن لا يصلي في أرض ملعونة والحديث المشهور في الحجر يوافق هدايته اذا كان قد نهى عن الدخول الى ارض العذاب دخل في ذلك الصلاة وغيرها ووافق ذلك قوله سبحانه عن مسجد العبرار (لا تقم

فيه أبدا) فانه كان من أمكنة العذاب قال سبحانه (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم) وقد روى أنه لما هدم خرج منه دخان وهذا كما أنه ندب الى الصلاة في أمكنة الرحمة كالساجد الثلاثة ومسجد قباء فكذلك نهى عن الصلاة في أماكن العذاب فاما أماكن الكفر والمعاصي التي لم يكن فيها عذاب اذا جمعت مكانا للامان أو الطاعة فهذا حسن كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أهل الطائفة أن يجعلوا المسجد مكان طواغيتهم وأمر أهل اليمامة أن يتخذوا المسجد مكان بيعة كانت عندهم وكان مسجده صلى الله عليه وسلم مقبرة فجعله صلى الله عليه وسلم مسجدا بعد نبش القبور فاذا كانت الشريعة قد جاءت بالتي عن مشاركة الكفار في المكان الذي حل بهم فيه العذاب فكيف بمشاركتهم في الاعمال التي يعملونها فانه اذا قيل هذا العمل الذي يعملونه لو تجرد عن مشابهتهم لم يكن محرما ونحن لا نقصد التشبه بهم فيه نفوس الدخول الى المكان ليس بمعصية لو تجرد عن كونه أثرهم ونحن لا نقصد التشبه بهم بل المشاركة في العمل أقرب الى اقتضاء العذاب من الدخول الى الديار فان جميع ما يعملونه مما ليس من أعمال المسلمين السابقين اما كفر واما معصية واما شعار كفر أو معصية واما مظنة للكفر والمعصية واما أن يخاف أن يجر الى المعصية وما أحسب أحدا ينزاع في جميع هذا ولئن نازع فيه فلا يمكنه أن ينزاع في أن المخالفة فيه أقرب الى المخالفة في الكفر والمعصية وان حصول هذه المصلحة في الاعمال أقرب من حصولها في المكان ألا ترى ان متابعة النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين في أعمالهم أنفع وأولى من متابعتهم في مساكنهم وروية آثارهم وأبصاراً ما هو صريح في الدلالة ما روى أبو داود في سننه حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا أبو الضمر يعني هاشم بن القاسم حدثنا عبد الرحمن بن ثابت حدثنا حسان بن عطية عن أبي منيب الجرشي عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وهذا اسناد جيد فان ابن أبي شيبة وإبا الضمر وحسان بن عطية ثقات مشاهير اجلاء من رجال الصحيحين وهم اجل من ان يحتاج الى ان يقال هم من رجال الصحيحين وأما عبد الرحمن بن ثابت بن نويرة فقال يحيى بن معين وأبو زرعة وأحمد بن عبد الله ليس به بأس وقال عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم هو ثقة وقال أبو حاتم هو مستقيم الحديث وأما أبو منيب الجرشي فقال فيه أحمد بن عبد الله العجلي هو ثقة وما علمت أحدا ذكره بسوء وقد سمع منه حسان بن عطية وقد احتج الامام احمد وغيره بهذا الحديث وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضى تحريم التشبه بهم وان كان ظاهره يقتضى كونه التشبه بهم كما في قوله (ومن يتولهم منكم فانه منهم) وهو نظير ما سنده عن عبد الله بن عمرو أنه قال من بني بارض المسركين ومنع يروهم ومهرجلهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم يوم القيامة فقد يحمل هذا على التشبه المطلق فانه يوجب الكفر ويقتضى تحريم ابعاض ذلك وقد يحمل على أنه منهم في القدر المشترك الذين شابههم فيه فان كان كفرا او معصية أو اشعاراً لما كان حكمه كذلك وكل حال يقتضى تحريم التشبه بعلّة كونها تشبهاً والتشبه يعم من فعل الشيء لاجل أنهم فعلوه

وهو نادر ومن تبع غيره في فعل لغرض له في ذلك اذا كان أصل الفعل مأخوذاً عن ذلك الغير فأما من فعل الشيء واتفق أن الغير فعله أيضاً ولم يأخذه أحدهما عن صاحبه ففي كون هذا تشبهاً بنظر لكن قد ينهي عن هذا لئلا يكون ذريعة الى التشبه ولما فيه من المخالفة كما أمر بصيغ الماضي واحفاء الشوارب مع أن قوله صلى الله عليه وسلم عيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود دليل على أن التشبه بهم يحصل بغير قصد متاولاً فعل بل بمجرد ترك تغيير ما خفي فيها وهذا باطل من المواجهة القمائية الاتفاقية وقد روى في هذا الحديث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التشبه بالاعاجم وقال من تشبه بقوم فهو منهم ذكره القاضي أبو يعلى وبهذا احتج غير واحد من العلماء على كراهة أشياء من زى غير المسلمين قال محمد بن أبي حرب سئل أحمد عن نعل سندی يخرج فيه فكرهه للرجل والمرأة وقال ان كان للكنيف والوضوء وأكره الصرار وقال هو من زى المعجم الاعاجم وقد سئل سعيد بن عامر عنه فقال سنة نبينا أحب اليها من سنة كاهن وقال في رواية المروزي وقد سأله عن النعل السندی قال أما أنا فلا أستعملها ولكن اذا كان للطين أو المخرج فارجو وأما من أراد الزينة فلا وراى على باب المخرج نعل سندی فقل تشبه بأولاد الملوك وقال أيضاً حرب الكرماني قلت لاحد فهذه النعال الغلاظ قال هذه السندية قل اذا كان للوضوء أو للكنيف أو لموضع ضرورة فلا بأس وكأنه كره أن يمشى بها في الارقة قيل قلل من الخشب قال لا بأس اذا كان موضع ضرورة قال حرب حدثنا أحمد بن نصر حدثنا حبان ابن موسى قال سئل ابن المبارك عن هذه النعال الكرمانية فلم تعجبه وقال أما في هذه غيبة عن تلك وروى الخلال عن أحمد بن إبراهيم الدورقي قل سألته سعيد بن عامر عن لباس النعال السبتية فقل زى نيسا أحب اليها من زى باكن ملك الهد ولو كن في مسجد المدينة لاخرجوه من المدينة سعيد بن عامر الضبي امام أهل البصرة علماً وديناً من شيوخ الامام أحمد قل يحكي بن سعيد القطان وذكر عنه سعيد بن عامر الضبي فقل هو شيخ البصرة منذ أربعين سنة وقال أبو مسعود بن الفرات ما رأيت بالبصرة مثل سعيد بن عامر وفل الميموني رأيت أبا عبد الله عمامته تحت ذقنه ويكره ذلك وقال العرب اعمتها نحت اذقنها وقال أحد في رواية الحسن بن محمد كره أن تكون العمامة تحت الخنك كراهة شديدة وفل إنما يتعمم مثل ذلك اليهود والنصارى والمجوس ولهذا انما كره احمد لباس اشياء كانت شعار الفلانة في وقته من السواد ونحوه وكره هو وغيره تنبض الدين في الصلاة وقال هو من فعل اليهود وقد روى أبو حفص العكبري بإسناد عن بلال بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعمدوا واخشوشوا واتعولوا وامشوا حفاة وهذا مشهور محفوظ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كتب به الى المسلمين وسأني ذكره ان شاء الله تعالى في كلام الخلفاء الراشدين وقال الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ابن طيبة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى قال تسام اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى الاشارة



بالكف قال وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن أبي عمير ولم يرفعه وهذا وإن كان فيه ضعف فقد  
تقدم الحديث المرفوع من تشبه يقوم فهو منهم وهو محفوظ عن حذيفة بن اليمان أيضاً من قوله وحديث  
ابن أبي عمير يصلح للاعتقاد كذا كان يقول أحمد وغيره وأيضاً ما روى أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد  
الثقفي حدثنا محمد بن ربيعة حدثنا أبو الحسن الصفحاني عن أبي جعفر بن محمد بن علي بن ركانة أو محمد بن  
علي بن ركانة عن أبيه أن ركانة صارع النبي صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وسلم قال ركانة  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فرق ما بيننا وبين المشركين بالمهائم على القلائس وهذا يقتضي أنه  
حسن عند أبي داود ورواه الترمذي أيضاً عن قتيبة وقال غريب وليس اسناداه بالقائم ولا نعرف أبا الحسن  
ولا ابن ركانة وهذا القدر لا يمتنع أن يعتضد بهذا الحديث ويشهد به وهذا بين في ان مفارقة المسلم المشرك  
في اللباس أمر مطلوب للشارع كقوله فرق ما بين الحلال والحرام الدف والصوت فان التفريق بينهما مطلوب  
في الظاهر اذ الفرق بالاعتقاد والعمل بدون الهامة حاصل فلو لا أنه مطلوب بالظاهر أيضاً لم يكن فيه فائدة  
وهذا كما ان الفرق بين الرجال والنساء لما كان مطلوباً بظاهرها وباطناً لعن المتشبهات من النساء بالرجال  
والمتشبهين من الرجال بالنساء وقال أخرجهم من بيوتكم ونفي الخنث لما كان رجلاً متشبهاً في الظاهر  
بغير جنسه وأيضاً عن أبي غطفان المري سمعت عبد الله بن عباس يقول حين صام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى  
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه مسلم في صحيحه وروى الامام احمد عن ابن عباس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود وصوموا يوماً قبله و يوماً بعده  
والحديث الذي رواه ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس فتدبر هذا يوم  
عاشوراء يوم فاضل يكفر سنة ماضية صامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه ورغب فيه ثم  
لما قيل له قيل وفاته انه يوم تعظمه اليهود والنصارى أمر بمخالفتهم بضم يوم آخر اليه وعزم على ذلك  
ولهذا استحب العلماء منهم الامام أحمد ان يصوم تاسوعاء وعاشوراء وبذلك عللت الصحابة رضي الله عنهم  
قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان بن عمرو بن دينار سمع عطاء ابن عباس يقول صوموا التاسع  
والعاشر خالفوا اليهود وأيضاً عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا أمة أمية لا تكتب ولا تحسب  
الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين رواه البخاري ومسلم فوصف هذه الامة  
بترك الكتابة والحساب الذي يفعله غيرها من الامم في أوقات عبادتهم وأعيادهم وأحاطوا على الرؤية حيث  
قال في غير حديث صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته وفي رواية صوموا من الوضوح الى الوضوح أي من  
الهلل الى الللال وهذا دليل على ما أجمع عليه المسلمون الا من شذ من بعض المتأخرين المخالفين  
المسبوقين بالاجماع من ان مواقيت الصوم والمطر والنسك إنما تقام بالرؤية عند امكانها لا بالكتاب

والحساب الذى تسلكه الاعاجم من الروم والفرس والقطب والهند وأهل الكتب من اليهود والنصارى وقديروى غير واحد من أهل العلم أن أهل الكتابين قبلنا إنما أمروا بالرؤية أيضا فى صومهم وعبادتهم وتأولوا على ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) ولكن أهل الكتابين بدلوا ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تقديم رمضان باليوم واليومين وعلى الفقهاء ذلك بما يخاف من أن يزداد فى الصوم المبروض ما ليس منه كما زاده أهل الكتاب من النصارى فاتهم زادوا فى صومهم وجعلوه فيما بين الشتاء والصيف وجعلوا له طريقة من الحساب يتعرفونه بها وقد يستدل بهذا الحديث على خصوص النهى عن أعيادهم فإن أعيادهم معلومة بالكتاب والسنة والحساب والحديث فيه عموم أو يقال إذا نهينا عن ذلك فى عيد الله ورسوله فى غيره من الاعياد والمواسم أولى وأحرى أولما فى ذلك من مضارعة الامة الأمية سائر الامم وبالجملة فالحديث يقتضى اختصاص هذه الامة بالوصف الذى فارق به غيرها وذلك يقتضى أن ترك المشابهة للامم أقرب الى حصول الوفاء بالاختصاص وأيضا فى الصحيحين عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معاوية عام حج على المنبر وتناول قضية من شعر كات فى يد حرسى فقال بأهل المدينة أين علمائكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول إنما هلكت به إسرائيل حين اتخذها سائرهم وفى رواية سعيده بن المسيب فى الصحيح ان معاوية قال ذات يوم انكم اتخذتم زى سوء وان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الزور قال وجاء رجل بصاع على رأسها خرقة قال معاوية ألا وهذا الزور قال قتادة يعنى ما يكثر به النساء أشعارهن من الحرق وفى رواية عن ابن المسيب فى الصحيح قال قدم معاوية المدينة فخطبنا وأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن أحدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فقام الزور فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن وصل الشعر ان نبي إسرائيل هلكوا حين أحدثه لسائرهم يحذر أمته مثل ذلك ولهذا قال معاوية ما كنت أرى أن أحدا يفعله الا اليهود فإنا كان من زى اليهود الذى لم يكن عليه المسلمون اما أن يكون مما يعذبون عليه أو مظنة لذلك أو يكون تركه حسبا لمادة ما عذبوا عليه لاسيما اذا لم يتميز ما هو الذى عذبوا عليه من غيره فإنه يكون قد اشتبه المحذور بشيء فيترك الجميع كما أن ما يخبرون به لما اشتبه صدقه بكذبه ترك الجميع وأيضا ما روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال قال عمر اذا كان لاحدكم ثوبان فليصل فيما كان لم يكن له الا ثوب فليترز ولا يشتمل اشتغال اليهود رواء أبو داود وغيره بأسناد صحيح وهذا المعنى صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية جابر وغيره أنه أمر فى الثوب الصيق بالانزاع دون الاشتغال وهو قول جمهور أهل العلم وفى مذهب أحد قولان وإنما الغرض أنه قال ولا يشتمل اشتغال اليهود فإن اضافة المنهى عنه الى اليهود دليل على أن لهذه الاضافة تأثيرا فى النهى كما تقدم التنبيه عليه وأيضا فيما نهانا سبحانه فيه عن مشابهة أهل الكتاب وكان حقه أن يقدم فى أوائل الكتاب قوله سبحانه (ألم يأتى الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من

قبل فطال عليهم الأمد فقتس قلوبهم ( فقولوه ولا يكونوا مثلهم نبي مطلق عن مشابهتهم وهو خاص أيضا )  
 النبي عن مشابهتهم في قسوة قلوبهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي وقد وصف الله سبحانه بها اليهود  
 في غير موضع فقال تعالى ( فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعقلون ثم قست  
 قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق  
 فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون ) وقال تعالى ( ولقد أخذ الله  
 ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نبيا وقال الله اني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي  
 وعزتموه وأقرضتم الله قرضاً حسناً لا كفرن عنكم سباً تكمل ولادخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار  
 الى قوله فيها نفقهم ميثاقهم لعناهم وجعا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا  
 به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ) وان قوما من  
 هذه الامة ممن ينسب الى علم أو دين قد أخذوا من هذه الصفات بنصيب يرى ذلك من له بصيرة فعود  
 بالله من كل ما يكرهه الله ورسوله ولهذا كان السلف يحذرونهم هذا فروى البخاري في صحيحه عن أبي الاسود  
 قال بعث أبو موسى الى قراء البصرة فدخل عليه ثلثائة رجل قد قرؤوا القرآن فقال أتم خيار أهل  
 البصرة وقراءهم فأتوه ولا يطولن عليكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم وانا  
 كما نقرأ صورة تشبهها في الطول والشدة براءة فأنسيتها غير اني حفظت منها لو كان لابن آدم واديان من  
 ذهب لابن واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا الراب وكما نقرأ سورة كتنا تشبهها باحدى المسبحات  
 فأنسيتها غير اني حفظت منها يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فكتبت شهادة في اعناقكم فتسألون  
 عنها يوم القيامة فحذر أبو موسى القراء أن يطول عليهم الامد فتقسو قلوبهم ثم لما كان قض الميثاق  
 يدخل فيه قض ما عهد الله اليهم من الامر والنهي وتحريف الكلم عن مواضعه تبديل وتأويل كتاب  
 الله أخبر ابن مسعود بما يشبه ذلك فروى الاعمش عن عمار بن عمير عن الربيع بن عميلة حدثنا عبد الله  
 حديثنا ما سمع حديثنا هو أحسن منه الا كتاب الله أو رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نبي  
 إسرائيل لما طال عليهم الامد قست قلوبهم فاخترعوا كتابا من عند انفسهم اشتبهت قلوبهم واستحاثت انفسهم وكان  
 الحق يحول بينهم وبين كثير من شهورهم حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون فقلوا اصرصوا  
 هذا الكتاب على نبي إسرائيل فان تابعكم فاركبوه وان خالفكم فاقبلوه ثم قالوا لا بل ارسلوا الى فلان  
 رجل من علمائهم فاعرضوا عليه هذا الكتاب فان تابكم فليخالفكم أحد بعده وان حالكم فاقبلوه فلن  
 يختلف عايكم بعده أحد فارسلوا اليه فاخذ ورقة فكتب فيها كتاب الله ثم جعلها في قرن ثم شامها في  
 عقه ثم لبس عليها الثياب ثم أتاهم فعرضوا عليه الكتاب فقالوا أنؤمن بهذا اقوالا الى صدره فقال آمن بهذا  
 وما لي لأؤمن بهذا يعني الكتاب الذي في القرن فخلوا سبيله وكان له أصحاب يغشونه فلعنات نبشوه فوجدوا  
 القرن ووجدوا فيه الكتاب فمالوا ألا ترون قوله آمنت بهذا وما لي لا أؤمن بهذا إنما عنى هذا الكتاب  
 فاحتلف بنو إسرائيل على بضع وسبعين ملة وخبر ملاهم أصحاب ذى القرن قال عبد الله وان من نبي

مكم سري مكر او بحسب امرئ يرى مكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره ولما نهى الله عن التشبه بهؤلاء الذين قست قلوبهم ذكر أيضاً في آخر السورة حال الذين ابتدعوا الرهبانية فما رعوها حتى رطبتها فمقها بقوله ( اتقوا الله وآموا برسوله يؤكم كمالين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويضمر لكم والله عمور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله وإن الفصل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) فان الايمان بالرسول تصديقه وطاعه واتباع شريعته وفي ذلك مخالفة للرهبانية لانه لم يبعث بها بل نهى عنها وأخبر ان من اتبعه كان له أجران وبذلك جاءت الاحاديث الصحيحة من طريق ابن عمر وغيره في مثلنا ومثل أهل الكتاب وقد صرح صلى الله عليه وسلم بذلك فيما رواه أبو داود في سننه من حديث ابن وهب أخبرني سعيد بن عبد الرحمن ابن أبي العمياء أن سهل بن أبي أمامة حدثه أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة فقال ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم فان قوما تشددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فقلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم هذا الذي في رواية اللؤلؤي عن أبي داود في رواية ابن داسة عنه أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة في زمان عمر بن عبد العزيز وهو أمير المدينة فإذا هو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافروا قريب منها فلما سلم قال يرحمك الله أرايت هذه الصلاة المكتوبة أم شيء تغتات قال انها المكتوبة وانها للصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فشدد الله عليكم فان قوما تشددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فقلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم عدنا من الغد فقال ألا ركب ونظر لمتبر قال نعم فركبا جميعا فإذا بديار ناد أهلها وانقصوا وفوا حواوية على عمرو وشا قال أتعرف هذه الديار فقل نعم ما أعرفني بها وبأهلها هؤلاء أهل ديار أهلكم الله بنعيم وحسدكم ان الحسد يطفى نور الحسرات والى يصدق ذلك أو يكذبه والعين ترى والكف والقسم والجسد والاسان والرج يصدق ذلك أو يكذبه فأما سهل بن أبي أمامة فقد وثقه يحيى بن معين وغيره وروى له مسلم وغيره وأما ابن أبي العمياء من أهل بيت المقدس ما أعرف حاله لكن رواية أبي داود للحديث وسكوته عنه يقتضى أنه حسن عده وله شواهد في الصحيح فأما فيه من وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف في الصحيحين عنه أعنى أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ويكملها وفي الصحيحين أيضاً عنه قال ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم زاد البخاري وإن كان لسمع بكاء الصبي فيخفف عافاة أن تغتن أمه وما ذكره أنس بن مالك من التخفيف هو بالنسبة الى ما كان يفعله بعض الامراء وغيرهم في قيام الصلاة فان منهم من كان يطيل زيادة على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ويخفف الركوع والسجود والاعدا ان عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ولعل

أكثر الأئمة أو كثير منهم كانوا قد صاروا يصلون كذلك ومنهم من كان يقرأ في الآخرين مع الملائكة سورة وهذا قد صار مذهب لبعض الفقهاء وكان الحوارج أيضا قد تمعقوا وتطعموا كما وصفهم النسي صلى الله عليه وسلم بقوله يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ولهذا لما صلى على رضى الله عنه بالصلاة قال عمر إن لقد أذكرني هذا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متبدلة كان يخفف القيام والقعود ويطيل الركوع والسجود وقد جاء هذا من عدة أئمة عن أس بن مالك نفسه فروى النسائي عن قتبية عن العطاء بن خالد عن زيد بن أسلم قال دخلنا على أس بن مالك فقال صلينا فلما هم قال ناجارية هلم لي و صوا ما صلب وراء امام أشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من امامكم هذا قال زيد وكان عمر بن عبد العزيز يتم الركوع والسجود ويخفف القيام والقعود وهذا حديث صحيح فان العطاء بن خالد الخزومي قال فيه يحيى بن معين غير مرة هو ثقة وقال أحمد بن حنبل هو من اهل مكة ثقة صحيح الحديث روى عنه نحو مائة حديث وقال ابن عدى يروى قريبا من مائة حديث ولم أر بحديثه بأسا اذا حدث عنه ثقة وروى أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن ابراهيم بن عمر بن كيسان حدثني أبي عن وهب بن مانوس سمعت سعيد بن جبير يقول سمعت أس بن مالك يقول ما صلب وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المتي يعني عمر بن عبد العزيز قال فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات وقال يحيى بن معين ابراهيم بن عمر بن كيسان يثني ثقة وقال هشام بن يوسف أخبرني ابراهيم بن عمر وكان من أحسن الناس صلاة وابنه عبد الله قال فيه أبو حاتم صالح الحديث ووهب بن مانوس بالنون بقوله عبد الله هذا وكان عبد الرزاق يقول له الباء المقبولة بواحدة من أسفل وهو شيخ كبير قديم قد أخذ عنه ابراهيم هذا وأتبع ماحدثه به ولولا ثقته عنده لما عمل بما حدثه به وحديثه موافق لرواية زيد بن أسلم وما أعلم فيه قسحا وروى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة أخبرنا ثابت عن أس بن مالك قال ما صليت خاف أحد أوجز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر رضى الله عنه مد في صلاة المعجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى يقول قد أوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى يقول قد أوهم ورواه أبو داود من حديث حماد بن سلمة أنبأنا ثابت وحيد عن أس بن مالك قال ما صليت خاف رجل أوجز صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى يقول قد أوهم ثم يكبر ثم يسجد وكان يقعد بين السجدين حتى يقول قد أوهم ثم جمع أس رضى الله عنه في هذا الحديث الصحيح بين الاخبار بإيجاز التي صلى الله عليه وسلم الصلاة وأتمامها وبين أن من أتمامها الذي أخر به اطالة الاعتدالين وأخر في الحديث المتقدم أنه ما رأى أوجز من صلاته ولا أتم فيشبه والله أعلم أن يكون الإيجاز علة الى القيام



والإتمام الى الركوع والسجود لان القيام لا يكاد يفعل الا تاماً فلا يحتاج الى الوصف بالاتمام بخلاف الركوع  
والسجود والاعتدالين وأيضاً فإنه يلحظ القيام وإطالة الركوع والسجود تصير الصلاة تامة لاعتدالها  
وتقاربها فيصدق قوله ما رأيت أوجز ولا أتم قائماً ان أعيد الإيجاز الى نفس ما أتم والإتمام الى نفس  
ما أوجز يصير في الكلام تناقض لان من طول القيام على قيامه لم يكن دونه في إتمام القيام الا أن يقال  
الزيادة في الصورة تصير نقصاً في المعنى وهذا خلاف ظاهر اللفظ فان الأصل أن يكون معنى الإيجاز  
والتخفيف غير معنى الإتمام والإكمال ولان زيد بن أسلم قال كان عمر يخفف القيام والقعود ويتم الركوع  
والسجود فعمل أن لفظ الإتمام عندهم هو إتمام الفعل الظاهر وأحاديث أنس كلها تدل على أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يطيل الركوع والسجود والاعتدالين زيادة على ما فعله أكثر الأئمة وسائر روايات  
الصحيح تدل على ذلك ففي الصحيحين عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك قال أتى آلوا أن أصلي  
لكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت فكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه  
كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث  
حتى يقول قد نسي وفي رواية في الصحيح واذا رفع رأسه بين السجدين وفي رواية للبخاري من  
حديث شعبة عن ثابت كان أنس ينمت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلي واذا  
رفع رأسه من الركوع قام حتى يقول قد نسي فهذا يدل على ان انما اراد بصلاة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إطالة الركوع والسجود والرفع فيها على ما كان الناس يفعلونه وتقصير القيام عما كان الناس  
يفعلونه وروى مسلم في صحيحه من حديث جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسبح بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الحفيفة أو بالسورة القصيرة  
فبين ان التختيف الذي كان يفعله هو تخفيف القراءة وان كان ذلك يقتضي ركوعاً وسجوداً يناسب  
المرء ولهذا قال كانت صلاته متميزة أي بفرد بعضها من بعض وصدق أنس فان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يقرأ في الفجر نحو الستين الى المائة يترأ في الركعتين بطوال المفصل بالم نزيل وهل أتى  
وبإضافات وبنايف ورياً قرأ أحياناً بما هو أطول من ذلك وأحياناً بما هو أخف فاما عمر رضي الله عنه  
فكان يقرأ في الفجر بيونس وهود ويوسف وله علم أن الناس خلفه يؤثرون ذلك وكان معاذ رضي  
الله عنه قد صلى خلفه العشاء الآخرة ثم ذهب الى بني عمر وبن عوف فبها فقرأ بسورة البقرة فذكر  
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال أفتان أنت يا معاذ اذا أتمت الناس تخفف فان من ورائك الكبير  
والضعيف وذا الحاجة هلا قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس ونحوها من السور والتخفيف  
الذي امر به النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً وغيره من الأئمة هو ما كان يفعله باي هو وأي صلى الله عليه  
وسلم فإنه كما قال أنس كان اخف الناس صلاة في تمام وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ثم ان عرض حال  
عرف منها إيراد المأمومين لزيادة على ذلك خمس فإنه صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بطولي الطولين

وقرأ بالطور وإن عرض ما يقتضي التخصيف عن ذلك فعل كما قال في بقاء الصبي ونحوه فقد تبين أن حديث  
 أنس تضمن مخالفة من خفف الركوع والسجود تخفيفا كثيرا ومن طول القيام تطويلا كثيرا وهذا الذي  
 وصفه أنس ووصفه سائر الصحابة فروى مسلم في صحيحه وأبو داود في سننه عن هلال بن أبي حميد عن  
 عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال رمقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجات قيامه  
 فركمته فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فخاسته بين السجدين فجلسه ما بين التسليم والانصراف قريبا من  
 السواء وروى مسلم أيضا في صحيحه عن شعبة عن الحكم قال غاب على الكوفة رجل قد جاء زمن من  
 الأشعث قال قامر أبا عبيدة بن عبد الله أن يصلي بالناس فكان يصلي فإذا رفع رأسه من الركوع قام  
 قدر ما أقول اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل النساء  
 والمجد ولا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند قال الحكم فذكر ذلك لعبد  
 الرحمن بن أبي ليلى فقال سمعت البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه  
 وإذا رفع رأسه من ركوعه وسجوده وما بين السجدين قريبا من السواء قال شعبة فذكرته لعمر  
 ابن مرة فقال قد رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى فلم تكن صلاته هكذا وروى البخاري هذا الحديث  
 ما خلا القيام والنعود قريبا من السواء وذلك لأنه لا شك أن القيام قيام القراءة وقعود التشهد يزيد على  
 بقية الأركان لكن لما كان صلى الله عليه وسلم يوجز القيام ويتم بقية الأركان صارت قريبا من السواء  
 فكل واحدة من الروايتين تصدق بالأخرى وإنما البراء تارة قرب ولم يحدد وتارة استثنى وحدد وإنما  
 جاز أن يقال في القيام مع بقية الأركان قريبا بالنسبة إلى الأمراء الذين يطيلون القيام ويخففون الركوع  
 والسجود حتى يعظم التفاوت ومثل هذا أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقرأ في الركعة  
 بنحو من سورة البقرة وركع فكان ركوعه نحوًا من قيامه وكذلك سجوده ولهذا نقول نحن في أصح  
 القولين أن ركوع صلاة الكسوف وسجودها يكون قريبا من قيامه بقدر معظمه أكثر من النصف  
 ومن أمحائها وغيرهم من قال إذا قرأ البقرة يسبح في الركوع والسجود بقدر قراءة مائة آية وهو ضعيف  
 مخلف للسنة وكذلك روى مسلم في صحيحه عن أبي سعيد وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 يقول بعد الرفع من الركوع من الذكر ما يصدق حديث أنس والبراء وكذلك صلاة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم المنطوق فانه كان إذا صلى بيل وحده طول لنفسه ماشاء وكان يقرأ في الركعة بالبقرة  
 وآل عمران والنساء ويركع نحوًا من قيامه ويرفع نحوًا من ركوعه ويسجد نحوًا من قيامه ويجلس نحوًا  
 من سجوده ثم هذا القيام الذي وصفه أنس وغيره بالخفة والتخفيف الذي أمر به النبي صلى الله عليه  
 وسلم قد فسره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله وأمره وانح ذلك أمحاه فانه لما صلى على المنبر قال أما بعد هذا  
 لتأخروا وليتعلموا صلاتي وقال لما كان ابن الحويرث وصاحبه صلوا كما رأيتموني أصلي وذلك أنه ما من فعل  
 في القلب إلا وقد يسمى خفيفا بالنسبة إلى ما هو أطول منه ويسمى طويلا بالنسبة إلى ما هو أخف منه

فلا حدة له في اللغة وليس الفعل من العادات كالأحراز والقبض والاصطياد واحياء الموات حتى يرجع في حده الى عرف اللفظ بل هو من العبادات والمبادات يرجع في صفاتها ومقاديرها الى الشارع كما يرجع في أسلها الى الشارع ولا ملو جاز الرجوع فيه الى عرف الناس في الفعل أو في مسمى التخفيف لاختلاف الصلاة الشرعية الرأية التي يؤمر بها في غالب الاوقات عند عدم المعارضات المقتضية للطول او القصر اختلافا مبينا لا ضبط له ولكن لكل أهل عصر ومصر بل لكل أهل حي وسكنا بل لأهل كل مسجد عرف في معنى اللفظ وفي عادة الفعل مخالف لعرف الآخرين وهذا مخالف لأمر الله ورسوله حيث قال صلوا كما رأيتموه في أصلي ولم يقل كما يسميه أهل أرضكم خفيفا أو كما يعتادونه وما أعلم أحدا من العلماء يقول ذلك فإنه يفضي الى تغيير الشريعة وموت السنن اما بزيادة واما بتقص وعلى هذا دللت سائر روايات المعجزة فروى مسلم في صحيحه عن زهير عن سمالك بن حرب قال سألت جابر بن سمرة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يخفف الصلاة ولا يصلي صلاة هؤلاء قال وانبأني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد ونحوها وروى أيضا عن شعبة عن سمالك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل اذا يغشى وفي العصر بنحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك وهذا بين ما رواه مسلم أيضا عن زائدة عن سمالك عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد وكان صلاته بعد تخفيفا أنه أراد والله أعلم بقوله وكانت صلاته بعد أي بعد الفجر أي انه يخفف الصلوات التي بعد الفجر عن المعجزة في الرواية الأولى جمع بين وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وانه كان يقرأ في المعجزة بقاف وقد ثبت في الصحيح عن أم سلمة أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المعجزة بالطور في حجة الوداع وهي طائفة من حول الناس تسمع قراءته وما عاش بعد حجة الوداع الا قليلا والطور من نحو سورة قاف وثبت في الصحيح عن ابن عباس انه قال ان أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد ذكرتني بقرائك هذه السورة أي الآخر ما سمعت يقرأ بها في المغرب وأم الفضل لم تكن من المهاجرات بل هي من المستضعفين كما قال ابن عباس كنت انا وأبي من المستضعفين الذين عذرهم الله فهذا السماع كان متأخرا وكذلك في الصحيح عن زيد بن ثابت انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول الطولين وزيد من صفار الصحابة وكذلك صلى بالمؤمنين في المعجزة بمكة وادركته سمعة عند ذكر موسى وهرون فهذه الاحاديث وامثالها تبين انه كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم يصلي في المعجزة بطوال المفصل وشواهد هذا كثيرة ولان سائر الصحابة اتفقوا على ان هذه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ما زال يصليها ولم يذكر احد أنه قصص صلاته في آخر عمره عما كان يصليها وأجمع الفقهاء على أن السنة ان يقرأ في الفجر بطوال المفصل وقوله ولا يصلي صلاة هؤلاء اما ان يريد به من كان يعطل الصلاة على

هذا اومن كان يتقصها عن ذلك اى انه كان صلى الله عليه وسلم يخففها ومع ذلك فلا يجذفها حذف هؤلاء الذين يجذفون الركوع والسجود والاعتدالين كما دل عليه حديث اس والبراء اوكان أولئك الامراء يتقصون القراءة او القراءة وبقية الاركان عما كان صلى الله عليه وسلم يفعل كما روى ابو قرة قال آيت اباسعيد الحدرى وهو مكتور عليه فلما فرق الناس عنه قالت انى لآسألك عما سألك هؤلاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك فى ذلك من خير فاعادها عليه فقل كانت صلاة الظهر تمام فينطلق أحدنا الى البقيع فيقضى حاجته ثم يأتى اهله فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركعة الاولى وفى رواية بما بطولها رواء مسلم فى صحيحه فهذا بين لك ان اباسعيد رأى صلاة الناس أقص من هذا وفى الصحيحين عن أبي برزة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح فينصرف الرجل فيعرف جلسه وكان يقرأ فى الركعتين أو احداهما ما بين الستين الى المائة هذا لحد البخارى وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمرنا بالتخفيف وان كان ليؤمنا بالصافات رواء أحمد والنسائى وعن الضحاك بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن سليمان بن يسار عن أبي هريرة قال ماصلى وراء احد اشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال أبو سليمان كان يطيل الركعتين الاوليين من الظهر ويخفف الاخيرتين ويخفف انصرف وقرأ فى المغرب بقصار المفصل وقرأ فى العشاء باوساط المفصل وقرأ فى الصبح بطوال المفصل رواء النسائى وابن ماجه وهو اسناد على شرط مسلم والضحاك بن عثمان قال فيه أحمد ويحيى هو ثقة وقال فيه ابن سعد كان نبأ ويدل على ما ذكرناه ماروى مسلم فى صحيحه عن عمار بن ياسر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مثة من فقته فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وان من البيان لسحرا فقد جعل طول الصلاة علامة على فقه الرجل وأمر بإطالتها وهذا الامر اما أن يكون عاما فى جميع الصلوات واما أن يكون المراد به صلاة الجمعة فان كان الاطلاق عاما فظاهر وان كان المراد به صلاة الجمعة فاذا أمر بإطالتها مع كون الجمع فيها يكون عظيما من الضعفاء والكبار وذوى الحاجات ما ليس فى غيره ومع كونها تفعل فى شدة الحر مسبوقة بمخطين فالفجر ونحوها التى تفعل وقت البرد مع قلة الجمع اولى وأخرى والاحاديث فى هذا كثيرة واتما ذكرنا هذا التفسير لما فى حديث أنس من تقدير صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قيسحسب من يسمع هذه الاحاديث أن فيها نوع تافض او يتمسك بعض الناس ببعضها دون بعض ويجهل معنى ما يتمسك به واما ما فى حديث أس المتقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما ينددوا على أنفسهم فيشدد الله عليهم فتلك بقاياهم فى الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبها عليهم فبه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التشدد فى الدين بالزيادة على المسروع والتشديد تارة يكون بتأخذ ما ليس به اوجب ولا مستحب بمنزلة الواجب والمستحب فى العبادات وتارة بتأخذ ما ليس بمحرم ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه فى الطيبات وعلل ذلك بان الذين شددوا على أنفسهم من العسارى شدد الله عليهم لذلك حتى آل الامر الى ما هم عليه من الرهبانية المبتدعة وفى هذا تاسية على كراهة

التي صلى عليه الله وسلم مثل ما عليه الصاري من الرهبانية المبتدعة وإن كان كثير من عبادنا قد وقعوا في بعض ذلك متأولين معذورين أو غير متأولين وفيه أيضا تنبيه على أن التشديد على النفس ابتداء يكون سببا لتشديد آخر يفعله الله أما بالشرع وأما بالقدر فأما بالشرع فقل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاف في زمانه من زيادة إيجاب أو تحريم كحوم ما خاف لما اجتمعوا لصلاته التراويح معه ولما كانوا يسألون عن أشياء لم تحرم ومثل أن من نذر شيئا من الطاعات وجب عليه فعله وهو منهي عن نفس عقد النذر وكذلك الكفارات الواجبة بأسباب وأما بالقدر فكثيرا قد رأينا وسمعنا من كان يقطع في أشياء فيبتلى أيضا بأسباب تشدد الأمور عليه في الإيجاب والتحريم مثل كثير من الموسسين في الطهارة إذا زادوا على المشروع ابتلوا بأسباب توجب حقيقة عليهم أشياء مشقة مضرة وهذا يعني الذي دل عليه الحديث موافق لما قلناه في قوله تعالى ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم من أن ذلك يقتضي كراهة موافقتهم في الآصار والأغلال والآصار ترجع إلى الإيجابات الشديدة والأغلال هي التحريمات الشديدة فإن الأصر هو الثقل والشدة وهذا شأن ما وجب والفعل يمنع المغلول من الانطلاق وهذا شأن المحذور وعلى هذا دل قوله سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) وسبب نزولها مشهور وعلى هذا ما في الصحيحين عن أنس بن مالك قال جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها فقالوا وأين نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهما أما أنا فاصلي الليل أبدا وقال الآخر أنا صوم الدهر أبدا وقال الآخر أما اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فقال أتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إنني لأخشاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني رواد البخاري وهذا لفظه ومسلم ولفظه عن أنس أن قرأ من أحباب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا أكل اللحم وقال بعضهم لأنام على فرش خمد الله وأني عليه وقال ما بال أقوام قالوا كذا وكذا وكذا لكني أصلي وأصوم وأفطر وأنام وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني والاحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان أن سنته التي هي الاقتصاد في العبادة وفي ترك الشهوات خير من رهبانية النصارى التي هي ترك عامة الشهوات من النكاح وغيره والغلو في العبادات صوما وصلاة وقد خالف هذا بالتأويل ولعلمنا العلم طائفة من الفقهاء والعباد ومثل هذا ما رواه أبو داود في سننه عن العلاء بن عبد الرحمن عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله أشدني في السباحة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن سباحة أمتي الجهاد في سبيل الله فأخبرني النبي صلى الله عليه وسلم بأن أمته سياحتهم الجهاد في سبيل الله وفي حديث آخر أن السباحة هي الصيام والسائحون هم الصائمون ونحو ذلك وذلك تفسير لما ذكره الله تعالى في القرآن من قوله السائحون وقوله سائحات وأما السباحة التي هي الخروج في البرية من غير مقصد معين فليس من عمل هذه الأمة ولهذا قال الإمام أحمد ليست السباحة من الإسلام

في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين مع ان جماعة من اخواننا قد ساحوا للسياسة المنهى عنها  
متأولين في ذلك أو غير عاقلين بالنهى عنه وهي من الرهبانية المبتدعة التي قيل فيها لارهبانية في الاسلام  
والغرض هنا بيان ما جاءت به الخيفية من مخالفة اليهودية فيما أصابهم من القسوة عن ذكر الله وعما ازل  
ومخالفة المصارى في فهمه عليه من الرهبانية المبتدعة وان كان قد ابتلى بعض المتأخرين من هذا العلم أو دين  
بنصيب من هذا ومن هذا ومثل ما رواه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا العقبة وهو  
على ناقته القط لى حصى فلقطت له سبع حصيات من حصى الحنظ فجعل ينفذهن في كفه ويقول امثال  
هؤلاء قارموا ثم قال ايها الناس اياكم والفلو في الدين قاتما اهلك من كان قبلكم الفلو في الدين روادا أحد  
والنساءي وابن ماجه من حديث عوف بن أبي جيلة عن زياد بن حصين عن أبي العالية عنه وهذا اسناد  
صحيح على شرط مسلم (وقوله) اياكم والفلو في الدين عام في جميع أنواع الفلو في الاعتقادات والاعمال  
والفلو مجاوزة الحد بان يزداد الشيء في حده او دمه على ما يستحق ونحو ذلك والمصارى أكر غلوا في  
الاعتقادات والاعمال من سائر الطوائف واياهم نهى الله عن الفلو في القرآن في قوله تعالى (يا أهل الكتاب  
لا تغلوا في دينكم) وسبب هذا اللفظ العام رمى الجمار وهو داخل فيه فالفلو فيه مثل رمى الحجارة الكبار  
ونحو ذلك بناء على أنه قد بلغ من الحصى الصغار ثم علل ذلك بان ما اهلك من كان قبنا الا الفلو في الدين  
كما تراه في النصارى وذلك يقتضى ان محاربة هدمهم مطلقا أبعد عن الوقوع فيما به هلكوا وان المشارك لهم  
في بعض هدمهم يخاف عليه أن يكون هالكا ومن ذلك أنه صلى الله عليه وسلم حذرنا عن مشابهة من  
قبلنا في أنهم كانوا يفرقون في الحدود بين الاشراف والضعفاء وأمر ان يسوى بين الناس في ذلك وان  
كثيرا من ذوى الرأى والسياسة قد يظن ان اغفاء الرؤساء ايجاد في السياسة ففي الصحيحين عن  
عائشة رضى الله عنها في شأن الخزومية التي سرقت لما كلم اسامة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يا اسامة انشفع في حد من حدود الله تعالى انما هلك بنو اسرائيل انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه  
واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والذى نفسى بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت  
يدها وكان بنو مخزوم من اشراف بطون قريش واشتد عليهم ان تقطع يد امرأة منهم فين النبي صلى  
الله عليه وسلم أن هلاك نبي اسرائيل انما كان في تخصيص رؤساء الناس بالعفو عن العقوبات واخبر ان فاطمة  
ابنته التي هي أشراف النساء لو سرت وقد اعادها الله من ذلك لقطع يدها ليعين ان وجوب العدل والدميم في  
الحدود لا يستثنى منه بنت الرسول فضلا عن بنت غيره وهذا يوافق ما في الصحيحين عن عبد الله بن مرة عن  
البراء بن عازب قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم يهودى يحم مجلود فدعاه فقال اهكذا تجدون حد  
الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم قال انشدك بالله الذى ازل التوراة على موسى اهكذا  
تجدون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا انك تشدني بهذا لم أخبرك بنجدة الرجم ولكنه كث في اشرافنا  
فكنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الضعيف أقامنا عليه الحد فقلنا نمالوا فانجتمع على سى نقيم

على الشرف والوضيع فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أنى أول من أحيا أمرك إذ أماتوه فأمر به فرجم فانزل الله عز وجل يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إلى قوله إن أوتيتم هذا فخذوه يقول أمثوا محمدا فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه وإن افتاكم بالرجم فاحذروا فانزل الله تعالى ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون \* ) ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون \* ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الماسفون ) في الكفار كلها وأيضاً ما روى مسلم في صحيحه عن جندب ابن عبد الله البجلي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول أنى أرى إلى الله أن يكون لى منكم خليل فإن الله قد اتخذنى خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً من أمى خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور آبائهم وصالحهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد أنى أنها كم عن ذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذين كانوا قبائنا كانوا يتخذون قبور الانبياء والصالحين مساجد وعبد هذا الوصف بالامر بحرف الماء أن لا يتخذوا القبور مساجد وقال انه صلى الله عليه وسلم ينهانا عن ذلك فيه دلالة على أن اتخذ من قبائنا سبب لهينا اما مظهر للنبي واما موجب للنبي وذلك يقتضى أن أعمالهم دلالة وعلامة على أن الله ينهانا عنها أو أنها علة مقتضية للنبي وعلى التقديرين يعلم أن مخالفتهم أمر مطلوب للشارع فى الجملة والنهى عن هذا العمل باعثة اليهود والنصارى مستفيض عنه صلى الله عليه وسلم فى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفى لفظ لمسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفى الصحيحين عن عائشة وابن عباس قال لما نزل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحق بطرح خيصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا وفى الصحيحين أيضاً عن عائشة أن ام سلمة وام حبيبة ذكرتا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كنيسة رأناها بارض الحبشة يقال لها مارية وذكرتا من حسنهما وتساوير فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور أولئك سر الخلق عند الله عز وجل وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه أهل السنن الاربعة وقال الترمذى حديث حسن وفى بعض نسخه صحيح فهذا التحذير منه واللعن عن مشاةة أهل الكتاب فى بناء المسجد على قبر الرجل الصالح صريح فى النهى عن المشابهة فى هذا ودليل على الحرمان عن جنس أعمالهم حيث لا يؤمن فى سائر أعمالهم أن تكون من هذا الجنس ثم من المعلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة من بناء القبور واتخاذ القبور مساجد بلا بناء وكلا الأمرين محرم ماعون فاعله بالمستفيض من السنة وليس هذا موضع استقصاء ما فى ذلك من سائر الاحاديث والآثار اذ الفرض القاعدة الكلية وإن كان تحريم ذلك ذكره غير واحد من علماء الطوائف من أصحاب مالك والشافعى وأحمد وغيرهم ولهذا كالتلف من الصحابة والتابعين يبالغون فى المنع مما يجير الى مثل هذا وفيه من

الآنار مالا يابق ذكره هنا حتى روى أبو يعلى الموصلى فى مسنده حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا يزيد ابن السباب حدثنا جعفر بن إبراهيم من ولد ذى الجراحين حدثنا على بن عمر عن أبيه عن على بن الحسين انه رأى رجلا يجرى الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فدخل فيها فيدعو فيها فقال ألا أحدنكم حديثاً سمعته من أبى عن جدى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تختنوا قبرى عيدا ولا بيوتكم قبورا فان تسليمكم يباغى انما كنتم وأخرجه محمد بن عبد الواحد المقدسى الحافظ فى مستخرجه وروى سعيد بن منصور فى سننه حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرنى سهل بن أبى سويل قال رأى الحسن ابن على بن أبى طالب رضى الله عنه عند القبر فنادى وهو فى بيت فاطمة يتعنى فقال هلم الى النساء فقلت لا أريد فقال ما لى رأيتك عند القبر قلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تختنوا قبرى عيدا ولا تختنوا بيوتكم مقابر لمن الله اليهود اختنوا قبور انبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تباغى حينما كنتم ماتت ومن بالاندلس الاسواء ولهذا ذكر الأئمة أحمد وغيره من اصحاب مالك وغيرهم اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما يباغى له أن يقول ثم اراد ان يدعو فانه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره

### فصل فى ذكر فوائد هذه الخطبة العظيمة فى يوم عرفة

وروى مسلم فى صحيحه عن جعفر بن محمد بن على بن الحسين عن أبيه عن جابر فى حديث حجة الوداع قال حتى اذا زالت الشمس يعنى يوم عرفة امر بالقصواء فرحات له فأتى بطن الوادى فغلب الناس وقال ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا ألاكل نبي من امر الجاهلية تحت قدمى موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان اول دم اضاع من دماءنا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا فى بني سعد فقتلته هذيل وربا الجاهلية موضوع وأول ربا اضاع من ديارنا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فاتقوا الله فى النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يؤطئن فرشكم أحدا تكروهه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وأتم تسئلون عني فإنا قائلون قالوا نحن نشهد انك قد باغت واديت ونصحت فقال بأبعه السبابه يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس اللهم أشهد ثلاث مرات ثم أذن فأقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف وذكر تمام الحديث فقال صلى الله عليه وسلم (كل نبي من امر الجاهلية تحت قدمى موضوع) وهذا يدخل فيه ما كانوا عليه من العبادات والعمادات مثل دعواهم يال فلان ويال فلان ومثل اعيادهم وغير ذلك من أمورهم ثم خص بعد ذلك الدماء والاموال التي كانت تسباح باعتقادات جاهلية من الربا الذي كان فى ذم اقوام ومن قتل فى الجاهلية قبل اسلام القاتل وعهده أو قبل اسلام المعتول وعهده لما انخصيصها بالذكر بعد الامام واما لان هذا



استقاط لامور معينة يعتقد آتها حقوق لا لسن علمه لهم فلا تدخل في الاول كما لم تدخل الديون  
 كاتي ثبت بيع صحيح أو قرض ونحو ذلك ولا يدخل في هذا اللفظ ما كانوا عليه في الجاهلية  
 وأقره الله في الاسلام كلناسك وكدية المقتول بمائة وكالقاسمة ونحو ذلك لان أمر الجاهلية  
 معناه المفهوم منه ما كانوا عليه مما لم يقره الاسلام فيدخل في ذلك ما كانوا عليه وان لم يثبته في الاسلام  
 عنه بعينه وايضا ما روى أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عباس بن عياش عن أبي الحصين يعني  
 الهيثم بن شفي قال خرجت أنا وصاحب لي يكنى أبا عامر رجل من المعافر لعلني بأبائيه وكان قاضيهم رجل  
 من الازد يقال له أبو ريمحانة من الصحابة قال أبو الحصين فسبقني صاحبي الى المسجد ثم ردفته فجلست  
 الى جنبه فسألني هل أدركت قصص أبي ريمحانة قلت لا قال سمعته يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن عشر عن الوسر والونم والتنف وعن مكامة الرجل الرجل بغير شعار ومكامة المرأة المرأة بغير  
 شعار وان يجعل الرجل بسفل ثيابه حريرا مثل الاطام او يجعل على منكبيه حريرا مثل الاطام وعن  
 النهي وركوب التمر ولبوس الخاتم الا لذي سلطان وفي رواية عن أبي ريمحانة قال بلغني أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث محفوظ من حديث عباس بن أبي عياش رواه عنه المفضل بن  
 فضالة وحيوة بن شريح المصري ويحيى بن أيوب وكل منهم ثقة وعباس بن أبي عياش روى له مسلم وقال يحيى  
 ابن معين ثقة وقال أبو حاتم صالح واما أبو الحصين الهيثم بن شفي قال الدارقطني شفي بفتح الشين وتخفيف  
 الماء وأكثر الحديثين يقولون شفي وهو غلط وأبو عامر الحجري فتيخان قد روى عن كل واحد منهما  
 أكثر من واحد وهما من الشيوخ القدماء وهذا الحديث قد اشكل على أكثر الفقهاء من جهة ان يسير  
 الحرير قد دل على جوازه نفوس متعددة وتوجه تحريمه على الاصل وهو ان يكون صلى الله عليه وسلم  
 انما كره أن يجعل الرجل على اسفل ثيابه أو على منكبيه حريرا مثل الاطام فيكون النهي عنه نوعا كان  
 شعارا للاطام فهمى عنه لذلك لا لكونه حريرا فانه لو كان النهي عنه لكونه حريرا لم الثوب كله ولم  
 يخص هذين الموضعين ولهذا قال فيه مثل الاطام والاصل في الصفة ان تكون لتقيد الموصوف لان توضيحه  
 وعلى هذا يمكن تخرجه ما رواه أبو داود بإسناد صحيح عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن  
 عمران بن حصين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأركب الارجوان ولا البس المصفر ولا اليس  
 القبيص المكفف بالحسري قالوا الحسن الى جيب قبعه قال قال ألا وطيب الرجال ربح / لون له ألا  
 وطيب النساء لون لا ربح له قال سعيداراه قال انما حملوا قوله في طيب النساء على أنها اذا خرجت فاما  
 اذا كانت عند زوجها فلتطيب بما شئت أو يخرج هذا الحديث على الكراهية فقط وكذلك قد يقال في  
 الحديث الاول لكن في ذلك نثر وايضا في الصحيحين عن رافع بن خديج قال قال رسول الله أنا لاقو  
 المدوغدا وليس معنا مدى افنجم بالقصب فقال ما أثير الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن  
 والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فمظم وأما الظفر فدى الحبشة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 الديج بالظفر معالا بانها مدي الحبشة كما عال السن بانه عظم وقد اختلف الفقهاء في هذا فذهب اهل

الرأى الى أن علة التهمى كون الذبح بالنس والظفر يشبه الخلق او هو مظنة الخلق والمنفعة محرمة وسوغوا على هذا الذبح بالنس والظفر المتروعين لان التذكية بالآلات المنفصلة المحددة لاختق فيه والجمهور متعوا من ذلك مطلقا لان النبي صلى الله عليه وسلم استقى السن والظفر عما انهر الدم فلم ائمن من المحدد الذى لا يجوز التذكية به ولو كان لكونه خفقا لم يستتبه والمظنة اما مقام مقام الحقيقة اذا كانت الحكمة خفية أو غير منضبطة فالأمر ظهورا وانضباطها فلا وايضا فانه مخالف لتعليل رسول الله صلى الله عليه وسلم المنصوص فى الحديث ثم اختلف هؤلاء هل يمتنع من التذكية بسائر العظام عدا العموم العلة على قولين فى مذهب أحمد وغيره وعلى الأقوال الثلاثة فقوله صلى الله عليه وسلم أما الظفر فندى الحبشة بعد قوله وسأحدثكم عن ذلك يقتضى أن هذا الوصف وهو كونه مدى الحبشة له تأثير فى المانع اما أن يكون علة أو دليلا على العلة أو وصفا من أوصاف العلة أو دليلا والحبشة فى اطفارهم طول فيذكون بها دون سائر الأيم فيجوز أن يكون نهي عن ذلك لمسا فيه من مشابهتها فيما يخصون به واما العظم فيجوز أن يكون نهي عن التذكية به كنهيه عن الاستنجاء به لما فيه من تحييسه على الجن اذ الدم نجس وليس الغرض هنا ذكر مسألة الذكاة بخصوصها فان فيها كلاما ليس هذا موضعه وايضا فى الصحيحين عن الزهرى عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التى يمتنع دورها للعواريث فلا يجابها أحد من الناس والسائبة كانوا يسبون بها لأهلهم لا يحمل عليها شئ وقال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن عامر الخزاعي يجر قصبه فى النار كان أول من سب السواائب ورؤى مسلم من حديث سويل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن لحي بن قعة بن خندف أخا بنى كعب وهو يجر قصبه فى النار وللبخارى من حديث أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر بن لحي بن قعة بن خندف أبو خزاعة هذا من العلم المشهور ان عمر بن لحي أول من نصب الانصاب حول البيت يقال جليها من البقاء من أرض الشام متشبيها بهل البقاء وهو أول من سب السائبة ووصل الوصيلة وحكى الحامى فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه رآه يجر قصبه فى النار وحى الامعاء ومنه سعى القصاب بذلك لانها تشبه القصب ومعلوم ان العرب قبله كانوا على ملة أبيهم ابراهيم على شريعة النوح وحيدوا الخليفة السمجة دين ابراهيم فقتله عمر بن لحي وكان عظيم أهل مكة يومئذ لان خزاعة كانوا ولاه البيت قبل قرش وكان سائر العرب متشبهين بهل مكة لان فيها بيت الله والها الحج مازالوا معظمين من زمن ابراهيم عليه السلام فقتله عمر وبمن رآه فى الشام واستحسن بمقله ما كانوا عليه ورأى أن فى تحريم ما حرمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى تعظيما لله ودينا فكان ما فعله اصل النترك فى العرب أهل دين ابراهيم وأصل تحريم الحلال واما فعله متشبيها فيه بغيره من أهل الارض فلم يزل الامر يتزايد ويتعاقم حتى غلب على افضل الارض النترك بالله عز وجل وتغير دينه الى ان بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم فاحيا ملة ابراهيم عليه السلام واقام التوحيد وحال ما كانوا يجرمون وفى سورة الانعام من عند قوله تعالى (وجعلوا لله مما ذرأ من الانعام والحراث نصيباً • الى قوله • قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم

وحرّموا ما رزقهم الله إلى آخر السورة خطاب مع هؤلاء الضرب ولهذا يقول تعالى في آياتها (وقال الذين  
 أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء) ومعلوم أن مبدا هذا التحريم ترك الأمور  
 المباحة مدينا وأصل هذا الدين هو من التشبه بالكفار وإن لم يقصد التشبه بهم فقد تبيّن لك أن من أصل  
 دروس دين الله وشرائعه وظهور الكفر والمعاصي التشبه بالكافرين كما أن من أصل كل خير المحافظة على  
 سنن الأنبياء وشرائعهم ولهذا عظم وقع البدع في الدين وإن لم يكن فيها تشبه بالكفار فكيف إذا جمعت  
 الوصفين ولهذا جاء في الحديث ما يندفع قوم بدعة الأئمة عنهم من السنة مثلاً وأيضاً فروى أبو داود  
 في سننه وغيره من حديث هشيم أخبرنا أبو يسر عن أبي عمير بن أسد عن عروة له من الأنصار قال  
 أهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة كيف يجمع الناس لها فقليل له انصب راية عند حضور الصلاة فإذا  
 رأوها أذن بعضهم بعضاً فلم يعجبه ذلك قال فذكرناه القنع بشور اليهود فلم يعجبه ذلك وقال هو من أمر  
 اليهود قال فذكر له الناقوس فقال هو من فعل النصارى قال صرف عبد الله بن زيد بن عبد ربه وهو مهم  
 لهم النبي صلى الله عليه وسلم فأرى الأذان في منامه قال فقد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال  
 يا رسول الله أتى ليلين نائم وقطان إذا أتاني آت فأتاني الأذان قال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد  
 رآه قبل ذلك فكنته عشرين يوماً قال ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعت أن تخبرنا فقال  
 سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فاظفر ما يأمرك به  
 عبد الله بن زيد فافعله قال فاذن بلال قال أبو يسر فحدثني أبو عمير أن الأنصار تزعم أن عبد الله بن زيد  
 طولا أنه كان يومئذ مريضاً لحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذناً وروى سعيد بن منصور في  
 سننه حدثنا أبو عوانة عن مغيرة عن عامر الشعبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهتم بأمر  
 الصلاة اهتماماً شديداً ليتبين ذلك فيه وكان فيما أهتم به من أمر الصلاة أن ذكر الناقوس ثم قال هو من  
 فعل النصارى ثم أراد أن يبعث رجلاً يؤذنون الناس بالصلاة في الطرق ثم قال أكره أن أشغل رجلاً عن  
 صلاتهم بأذان غيرهم وذكر رؤيا عبد الله بن زيد ويشهد لهذا ما أخرجه في الصحيحين عن أبي قلابة عن  
 أنس قال لما كثر الناس ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بنى يعرفونه فذكروا أن ينودوا نارا ويصربوا  
 ناقوساً فامر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة وفي الصحيحين عن ابن جريح عن نافع عن ابن عمر  
 قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيصيحون الصلاة وليس ينادى بها أحد ففعلوا يوماً في  
 ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرأنا مثل قرن اليهود فقال عمر أو  
 تبصرون رجلاً ينادى بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة \* ما يتعاقب هذا  
 الحديث من سرح الأذان ورؤيا عبد الله بن زيد وعمر وأمر عمر أيضاً بذلك وما روى من أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان قد سمع الأذان ليلة أسرى به إلى غير ذلك \* ليس هذا موضع ذكره وذكر الجواب  
 عما قد يستشكل منه وأما الغرض هنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كره بوق اليهود المتفوخ بالم  
 وناقوس النصارى المضروب باليد عال هذا بأنه من أمر اليهود وعمل هذا بأنه من أمر النصارى لأن

ذكر الوصف عقيب الحكم يدل على انه علة له وهذا يقتضى نفيه عما هو من أمر اليهود والنصارى هذا مع أن قرن اليهود يقال أن أصله مأخوذ عن موسى عليه السلام وأنه كان يضرب باليق في عهده وأما ناقوس النصارى فبتدع اذ عامة شرائع العدارى أحدثها أبحارهم ورجهاتهم وهو يقتضى كراهة هذا النوع من الاصوات مطلقاً في غير الصلاة أيضاً لانه من أمر اليهود والنصارى فإن النصارى يضربون بالواقيس في أوقات متعددة غير أوقات عباداتهم وإنما شعار الدين الخفيف الأذان المتضمن للإعلان بذكر الله سبحانه الذى به تفتح أبواب السماء وتهرب الشياطين ونزل الرحمة وقد استل كثير من هذه الامة من الملوك وغيرهم بهذا الشعار شعار اليهود والنصارى حتى اثار رأيتهم في هذا الخمس الحقيق الصغير يرمون البخور ويضربون له بتواقيس صفار حتى أن من الملوك من كان يضرب بالايواق والدادب في أوقات الصلوات الخمس وهو نفس ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يضرب بها طرفى النهار تشبهاً منه كما زعم بنى القريين ووكل ما دون ذلك الى ملوك الاطراف وهذه المشابهة لليهود والنصارى والاعاجم من الروم والفرس لما غلبت على ملوك الشرق هى وامثالها مما خالفوا به هدى المسلمين ودخلوا فيما كرهه الله ورسوله سلط عليهم الترك الكافرون الموعود بقتلهم حتى فعلوا في العباد والبلاد ما لم يجز في دولة الاسلام مثله وذلك تصديق قوله صلى الله عليه وسلم لتركبن سنن من كان قبلكم كما تقدم وكان المسلمون على عهد نبيهم وبعده لا يعرفون وقت الحرب الا بالسكينة وذكر الله تعالى قال قيس بن عبادة وهو من كبار التابعين كانوا يستحبون خفض الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز وكذلك سائر الآثار تقتضى أنهم كانت عليهم السكينة في هذه المواطن مع امتلاء القلوب بذكر الله واجلاله واكرامه كما أن حالهم في الصلاة كذلك وكان رفع الصوت في هذه المواطن الثلاث طاعة اهل الكتاب والاعاجم ثم قد ابتلى بها كثير من هذه الامة وليس هذا موضع استقصاء ذلك (وايضاً) فمن عمر بن ميمون الازدى قال قال عمر رضى الله عنه كان اهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطالع الشمس ويقولون أشرف نبيكم كما نغير قال يخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وأفاض قبل طلوع الشمس وقد روى في هذا الحديث فيما أظنه انه قال خالف هدينا هدى المشركين \* وكذلك كانوا يفيضون من عرفات قبل الغروب فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالافاضة بعد الغروب وبهذا صار الوقوف الى ما بعد الغروب واجبا عند جماهير العلماء وركنا عند بعضهم وكرهوا شدة الاسعار مبيحة جمع ثم الحديث قد ذكر فيه قصد المخالفة للمسركين \* وايضاً فمن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرى بوافى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة متفق عليه وعن جبير بن نصير عن عبد الله بن عمر وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوبين مصفرين فقال ان هذه من ثياب الكفار لانابسها رواه مسلم وعال النهى عن لبسها بأنها من ثياب الكفار وسواء أراد أنها مما سئله الكفار منهم يستمتعون بخلافهم في الدنيا او مما يعتاده الكفار لذلك كما

انه في الحديث قال انهم يستمتعون بآنية الذهب والفضة في الدنيا وهي للمؤمنين في الآخرة ولهذا كان العلماء يعملون اتخاذ الحرير وأواني الذهب والفضة تشبها بالكفار في الصحيحين عن أبي عثمان النهدي قال كتب إلينا عمر رضي الله عنه ونحن بأذربيجان مع عتبة بن فرقد ياعتبه انه ليس من كدائيك ولا من كدامك فاشبع المسلمين في رحالهم مما تشبع منه في رحلك وإياك والتشم وزي أهل الشرك ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبوس الحرير وقال لا هكذا رفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبعيه الوسطى والسبابة وضمهما وروى أبو بكر الحلال بإسناده عن محمد بن سيرين أن حذيفة بن اليمان أتى بيتا فرأى فيه حادثين فيه ألبريق الصفر والرماس فلم يدخله وقال من تشبه بقوم فهو منهم وفي لفظ آخر فرأى شيئا من زى العجم فخرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وقال علي بن أبي صالح السواق كنا في ولجة فجاء أحمد بن حنبل فلما دخل نظر إلى كرسی في الدار عليه فضة فخرج فلحقه صاحب الدار ففض يده في وجهه وقال زى المجوس زى المجوس وقال في رواية صالح إذا كان في الدعوة مسكر أوشى من منكر آنية المجوس الذهب والفضة أو ستر الجدران بالثياب خرج ولم يطعم ولو تبئنا ما في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ما دل عليه كتاب الله لطال

### فصل في

وأما الإجماع فن وجوه من ذلك أن أمير المؤمنين عمر في الصحابة رضي الله عنهم ثم عامة الأئمة بعده وسائر الفقهاء جعلوا في الشروط المنروطة على أهل الزمة من التصاري وغيرهم فيما نرطوه على أنفسهم أن نوقر المسلمين ونقوم لهم من مجالسنا أن أرادوا الجلوس ولا تشبه بهم في شيء من ملابسهم قلنسوة أو عمامة أو نعالين أو فرق شعر ولا نتكلم بكلامهم ولا نتكلم بكلامهم ولا نركب الدروج ولا نتخذ السيوف ولا نتخذ شيئا من السلاح ولا نحملة ولا نقش خواتمنا بالعربية ولا نبيع الخمر وإن نجز مقدم رؤسنا وإن نأزم زينا حينما كان وأن نشد الزنايم على أوساطنا وإن لا نظهر الصايب على كئناشنا ولا نظهر صليبا ولا كتبنا في شيء من طرق المسلمين ولا اسواقهم ولا نضرب بنواقيسنا في كئناشنا إلا ضربا خفيفا ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في شيء من طرق المسلمين رواء حرب بإسناد جيد وفي رواية أخرى رواء الخلال وأن لا نضرب بنواقيسنا إلا ضربا خفيفا في جوف كئناشنا ولا نظهر عليها صليبا ولا نرفع أصواتنا في الصلاة ولا القراءة في كئناشنا فيا يحضره المسلمون وإن لا نخرج صليبا ولا كتبنا في سوق المسلمين ولا نخرج باعوتا والباعوث يخرجون مجتمعون كما نخرج يوم الاضحى والفطر ولا شعايتنا ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في اسواق المسلمين وإن لا نجاورهم بالجائز ولا نبيع الخمر إلى أن قال وإن نأزم زينا حينما كنا وإن لا تشبه بالمسلمين في لبس قلنسوة ولا عمامة ولا نعالين ولا فرق شعر ولا في مرآكهم ولا نتكلم بكلامهم ولا نتكلم بكلامهم وإن نجز مقدم رؤسنا ولا

ففرق نواصيتنا ونشد الزنا نير على أوساطنا وهذه الشروط اشهر شيء في كتب الفقه والعلم وهي جمع عليها في  
الجملة بين العلماء من الأئمة المتبوعين وأصحابهم وسائر الأئمة ولولا شهرتها عند الفقهاء لذكرنا ألفاظ كل  
طلاقة فيها وهي أصناف الصنف الأول مامقصوده التمييز عن المسلمين في الشعور واللباس والاسماء والمراكب  
والكلام ونحوها ليميز المسلم من الكافر ولا يشبه أحدهما بالآخر في الظاهر ولم يرض عمر رضى الله عنه  
والمسلمون باصل التميز بل بالتمييز في عامة الهدى على تفاصيل معروفة في غير هذا الموضع وذلك يقتضى اجماع  
المسلمين على التميز عن الكفار ظاهرا وترك التشبه بهم ولقد كان امراء الهدى مثل العمرين وغيرهما يبالغون  
في تحقيق ذلك بما يتم به المقصود ومقصودهم من هذا التميز كما روى الحافظ أبو الشيخ الاصبهاني باسناده  
في شروط أهل الذمة عن خالد بن عرفطة قال كتب عمر رضى الله عنه الى الامصار ان لا يجوزوا نواصيتهم  
يعنى النصارى ولا يلبسوا لبس المسلمين حتى يعرفوا وقال القاضي أبو يعلى في مسئلة حدثت في وقته اهل  
الذمة مأمورون باللبس الفيار فان امتنعوا لم يجوز لاحد من المسلمين صيغ ثوب من ثيابهم لانه لم يتعين عليهم  
صيغ ثوب بعينه قالت وهذا فيه خلاف هل يلزمون بالتغيير او الواجب علينا اذا امتنعوا ان نغير نحن واما  
وجوب أصل المفارقة فاعلمت فيه خلافا وقد روى أبو الشيخ الاصبهاني في شروط أهل الذمة باسناده  
أن عمر كتب ان لا تكتبوا أهل الذمة فيجربى ينكم وينهم المودة ولا تكنوهم وأذلومهم ولا تظلموهم  
ومروا نساء أهل الذمة ان لا يمتدن زنا راتهن ويرخين نواصيتهم ويرفعن عن سوقهن حتى تعرف ذنبن  
من المسلمات فان رغبن عن ذلك فليدخلن الى الاسلام طوعا أو كرها وروى ايضا أبو الشيخ باسناده  
عن محمد بن قيس وسعيد بن عبد الرحمن بن حبان قال دخل ناس من بني ثعلبة على عمر بن عبد العزيز  
وعليهم السلام كهيئة العرب فقالوا يا أمير المؤمنين الحقنا بالعرب قال فن اتم قالوا نحن بنو ثعلبة قال او لستم من  
أواسط العرب قالوا نحن نصارى قال على بجم فاخذ من نواصيتهم والتي عليهم والتي الثمام وشق رداء كل واحد شبرا  
يحتزم به وقال لا تركبوا السروج واركبوا على الاكف ودلوا أرجلكم من شق واحد وعن مجاهد بن  
الاسود قال كتب عمر بن عبد العزيز ان لا يضرب القوس خارجا من الكنيسة وعن معمر أن عمر بن  
عبد العزيز كتب ان يمنع من قبلك فلا يلبس نصرائى قباء ولا ثوب خز ولا عصب وقدم في ذلك أسد  
القدم واكتب فيه حتى لا يخفى على أحد نهى عنه وقد ذكر لي ان كثيرا ممن قبلك من النصارى قد  
راجعوا لبس الثمام وتركوا لبس المناطق على أوساطهم وانحدوا الوفروا الجاهم وتركوا التقصيص ولعمري  
ان كان يصنع ذلك فيما قبل ان ذلك مك ضعف وعجز فانظر كل شيء كنت نهيت عنه وقدمت فيه  
الا نعاهدته وأحكمته ولا ترخص فيه ولا تمد عنه شيئا ولم اكتب سائر ما كانوا يأمرون به في أهل  
الكتاب اذ الغرض هنا التميز وكذلك فعل جعفر بن محمد بن هرون المتوكل باهل الذمة في خلافته واستشارة  
في ذلك الامام أحمد بن حنبل وغيره وعموده في ذلك وجوابات أحمد بن حنبل له معروفة ومن جملة السرط  
ما يعود باخياء مكراب دينهم وترك اظهارها كسهمهم من اظهار الحمر والقوس والديان والاعباد ونحو ذلك

ومنها ما يعود باخفاء شعار دينهم كصواتهم بكتابتهم فاتفق عمر رضي الله عنه والمسلمون معه وسائر العلماء  
 بمده ومن وقفه الله تعالى من ولادة الامور على منتهى من ان يظهر وافي دار الاسلام شيئا مما يختصون به بمالفة في  
 ان لا يظهر وافي دار الاسلام خصائص المشركين فكيف اذا عملها المسلمون واطهروها هم ومنها ما يعود  
 بترك اكرامهم والزامهم الصغار الذي شرعه الله تعالى ومن المعلوم أن تعظيم أعيادهم ونحوها بللوا ففة  
 فيها نوع من اكرامهم فلتهم يفرحون بذلك ويسرون به كما يفتنون باهل أمر دينهم الباطل \* الوجه  
 الثاني من دلائل الاجماع ان هذه القاعدة قد امر بها غير واحد من الصحابة والتابعين في أوقات متفرقة  
 وقضايا متعددة وانتشرت ولم يكرها منكر فعن قيس بن أبي حازم قال دخل أبو بكر الصديق رضي الله  
 عنه على امرأة من أمس يقال لها زينب فرأها لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم قالوا حجت مصمتة فقال  
 لها تكلمي فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية فتكلمت فقالت من أنت قال امرؤ من المهاجرين فقالت  
 اي المهاجرين قال من قريش قالت من أي قريش قال انك لسؤل وقال أنا أبو بكر قلت ما بقاؤنا على  
 هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت لكم ائمتكم قالت وما الأئمة  
 قال اما كان لقومكم رؤس واشراف وأمرؤهم فيطيعونهم قالت بلى قال فهم اولئك على الناس رواء البخاري  
 في صحيحه فآخبر أبو بكر ان الصمت المطلق لا يحل وعقب ذلك بقوله هذا من عمل الجاهلية قاصدا بذلك  
 عيب هذا العمل وذمه وتقيب الحكم بالوصف دليل على أن الوصف علة فدل على أن كونه من عمل  
 الجاهلية وصف يوجب التهي عنه والمنع منه ومعنى قوله من عمل الجاهلية اي انه مما انفرد به أهل الجاهلية  
 ولم يشرع في الاسلام فيدخل في هذا كل ما اتخذ من عبادة بما كان أهل الجاهلية يتبعون به ولم  
 يشرع الله التعبد به في الاسلام وان لم ينوه عنه بعينه كالنكاه والتصدية فان الله تعالى قال عن الكافرين  
 (وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية) والمكاء الصغير ونحوه والتصدية التصفيق فأتخذ هذا قرية  
 وطاعة من عمل الجاهلية الذي لم يشرع في الاسلام \* وكذلك بروز المحرم وغيره للشمس حتى لا يستظل  
 بظل او ترك الطواف بالثياب المتقصة أو ترك كل ما عمل في غير الحرم ونحو ذلك من أمور الجاهلية التي  
 كانوا يتخذونها عبادات وان كان قد جاء نهى خاص في عامة هذه الامور بخلاف السبي بين الصفا والمروة  
 وغيره من شعائر الحج فان ذلك من شعائر الله وان كان أهل الجاهلية قد كانوا يفعلون ذلك في الجلمة  
 \* وقد قدمنا ما رواه البخاري في صحيحه عن عمر رضي الله عنه انه كتب الى المسلمين المقيمين ببلاد  
 فارس اياكم وزى أهل الشرك وهذا نهى منه للمسلمين عن كل ما كان من زى المشركين وقال الامام  
 أحمد في المسند حدثنا يزيد حدثنا عاصم عن أبي عثمان الهدي عن عمر انه قال اتزروا وارثوا وانتعلوا  
 والبسوا الخفاف والسر او يلات والقوا الركب واتزوا زوا وعليكم بالمعدي وارموا الاغراض وذروا التتم  
 وزى العجم واياكم والحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنه وقال لا تلبسوا من الحرير  
 الا ما كان هكنا وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه وقال أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا  
 زهير حدثنا عاصم الاحول عن أبي عثمان قال جاءنا كتاب عمر رضي الله عنه ونهى بأذربيجان يا عبدة بن

فقد اياكم والتعم وزي أهل الشرك ولويس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن لبوس الحرير وقال الا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبغيه وهذا ثابت على شرط الصحيحين وفيه ان عمر رضى الله عنه أمر بالمدينة وهي زى بنى معد بن عدنان وهم العرب القاعدية نسبة الى معد ونهى عن زى المعجم وزى المشركين وهذا عام كما لا يخفى وقد تقدم هذا من رفوعا والله أعلم وروى الامام أحمد فى المسند حدثنا أسود بن عامر حدثنا حماد بن سلمة عن أبي سنان عن عبيد بن آدم وأبي مرير وأبي شعيب ان عمر كان بالجالية فذكر فتح بيت المقدس قال حماد بن سلمة حدثني أبو سنان عن عبيد بن آدم قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لكعب أين ترى ان اصلى فقال ان أخذت عنى صليت خالف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك فقال عمر ضاهيت اليهودية لا ولكن اصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت الى القبلة فصلى ثم جاء فبسط رداءه فكس الكساء فى رداءه وكنس الناس قالت فضلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد بيت المقدس فى ليلة الامراء قد رواء مسلم فى صحيحه من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أثبت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى أثبت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التى يربط بها الأنبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام باء من خروائه من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم صرج بنا الى السماء وذكر الحديث وقد كان حذيفة بن اليمان رضى الله عنه يتكران يكون صلى فيه لانه لم يباغ فيه ذلك واعتقد أنه لو صلى فيه لوجب على الامة الصلاة فيه فعمر رضى الله عنه عاب على كعب مضاهاة اليهودية أى مشابقتها فى مجرد استقبال الصخرة لما فيه من مشابة من يمتددها قبله باقية وان كان المسلم لا يقصد ان يصلى اليها وقد كان لعمر رضى الله عنه فى هذا الباب من السياسات المحككة ما هي مناسبة لسائر سيرته المرضية ثمة رضى الله عنه هو الذى استحال ذنوب الاسلام بيده غربا فلم يفرعقرى فربه حتى صدر الناس بمغن قاضى الاسلام واذل الكفر وأهله وأقام شاعر الدين الحنيف ومنع من كل امر فيه نزوع الى قفض عرى الاسلام مطيعا فى ذلك لله ورسوله وقافا عند كتاب الله عمتلا لسة رسول الله صلى الله عليه وسلم محتذيا حذو صاحبيه مشاورا فى أموره لسايقين الاولين مثل عثمان وعلى وطاحه والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت رضى الله عنهم وغيرهم ممن له علم أوفقه او رأى أو نصيحة للاسلام واهله حتى ان العمدة فى الشروط على أهل الكتاب على تروطه وحتى مع من استهمل كافر او أثما على أمر الامة واعزازة بعد ان اذله الله وحتى روى عنه أنه حرق الكتب الممجبة وغيرها وهو الذى منع أهل البدع من ان يبنفوا والبسهم ثوب الصفار حيث فعل يصين بن عمل التيسى ما فعل فى قصته المشهورة وسبائى عنه ذكرها ان شاء الله تعالى فى خصوص أعياد الكبار من النهى عن الدخول عليهم فيها ومن الهى



عن تعلم طائفة الاطاحم مايتبين به ثبوت قوة شكيمته في النهي عن مشابهة الكفار والاطاحم ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام والحدود فثمان رضى الله عنه أقر ما فعله عمر وجرى على سنته في ذلك فقد علم موافقة عثمان لعمر في هذا الباب وورى سعيد في سنته حدثنا هشيم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه قال خرج على رضى الله عنه فرأى قوما قد سدلوا اقبال ما لهم كأنهم اليهود خرجوا من فهورهم ورواه ابن المبارك وحض بن غياث عن خالد وفيه انه رأى قوما قد سدلوا في الصلاة فقال كأنهم اليهود خرجوا من فهورهم وقد روينا عن ابن عمر وابن مريضة انهما كانا يكرهان السدل في الصلاة وقد روى أبو داود عن سليمان الاحول وعسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السدل في الصلاة وان يغطي الرجل قامه ومنهم من رواه عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا لكن قال هشيم حدثنا عامر الاحول قال سألت عطاء عن السدل في الصلاة فكرهه فقلت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن النبي صلى الله عليه وسلم والثاني اذا أفتى بما رواه دل على ثبوته عنده لكن قد روى عن عطاء من وجوه جيدة انه كان لا يرى بالسدل بأساً وأنه كان يصلي سادلاً ففعل هذا كان قبل ان يبايحه الحديث ثم ما به رجوع اولعله نسي الحديث والمثثلة مشهورة وهو عمل الراوى بخلاف روايته هل يقدح فيها والمشهور عن أحمد وأكثر العلماء أنه لا يقدح فيها لما تحتمله المخالفة من وجوه غير ضعف الحديث وقد روى عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن يحيى بن أبي كثير عن أبي عبيدة بن عبد الله أن أباه كره السدل في الصلاة قال أبو عبيدة وكان أبي يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه وأكثر العلماء يكرهون السدل مطلقاً وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي والمشهور عن أحمد وعنه انه انما يكرهه فوق الازار دون القميص توفيقاً بين الآثار في ذلك وحملاً للنهي على لباس المعتاد \* ثم اختلف هل السدل محرم يبطل الصلاة فقال ابن أبي موسى فان صلى سادلاً في الاعادة روايتان أظهرهما لا يعيد وقال أبو بكر عبد العزيز ان لم تبد عورته فلا يعيد باتفاق ومنهم من لم يكره السدل وهو قول مالك وغيره والسدل المذكور هو ان يطرح الثوب على أحد كتفيه ولا يرد أحد طرفيه على كتفه الاخرى هذا هو المصروح عن أحمد وعلاه به فعل اليهود وقال حنبل قال أبو عبد الله والسدل أن يسدل أحد طرفي الازار ولا ينظف به عليه وهو ليس اليهود وهو على الثوب وغيره مكرهه في الصلاة وقال صالح بن أحمد سألت أبي عن السدل في الصلاة فقال يا بس الثوب فإذا لم يطرح أحد طرفيه على الآخر فهو السدل وهذا هو الذي عليه عامة العلماء \* واما ما ذكره أبو الحسن الآمدى وابن عقيل من ان السدل هو اسبال الثوب بحيث ينزل عن قدميه ويجره فيكون هو اسبال الثوب وجره النهي عنه فمناظرة مخالفة لمادة العلماء وان كان اسبال والجر منهي عنه بالاتفاق والاحاديث فيه أكثر وهو محرم على الصحيح لكن ليس هو السدل وليس الغرض عين هذه المسئلة وانما الغرض ان عاليا رضى الله عنه نهي السادلين باليهود مينا بذلك كراهة فعلهم فلم ان مشابهة اليهود امر كان قد استقر عندهم كراهته وفهر اليهود بضم الفاء مدراسهم واصالها يهرو هي عبرانية فربرت هكذا ذكره

الجوهري وكذلك ذكر ابن فارس وغيره ان فهر اليهود مدراسهم وفي العين عن الخليل بن احمد فهر اليهود مدراسهم وسند ذكر عن علي رضي الله عنه من كراهية التكلم بكلامهم ما يؤيد هذا (واما) ما في الحديث المذكور من النهي عن تقطيع الفم فقد علمه بعضهم بأنه فعل المجوس عند بيرانهم التي يبدونها فقل هذا تظهر مناسبة الجمع بين النهي عن السدل وعن تقطيع الفم بما في كلاهما من مشابهة الكفار مع ان في كل منهما معنى آخر يوجب الكراهة ولا محذور في تحليل الحكم بعلمين فهذا عن الخلفاء الراشدين (واما) سائر الصحابة رضي الله عنهم فكثير مثل ما قدمناه عن حذيفة بن اليمان انه لما دعي الى وليمة فرأى شيئا من زى العجم خرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وروى أبو محمد الخلال بسنده عن عكرمة عن ابن عباس قال سأل رجل رجلا احتقن قال احتقن لا تبعد العورة ولا تستن بسنة المشركين قوله لا تستن بسنة المشركين عام وقال أبو داود حدثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا الحجاج بن حسان قال دخلنا على أنس بن مالك فحدثني أخى المغيرة قال وانت يومئذ غلام ولك قرنان او قصتان فسح رأسك وبرك عليك وقال احلقوا هذين أو قصوها فان هذا زى اليهود وعلل النهي عنهما بان ذلك زى اليهود وتعاليل النهي بعله يوجب ان تكون العلة مكروهة مطلوبا عدمها فعمل ان زى اليهود حتى في الشعر بما يطلب عدمه وهو المقصود وروى ابن أبي حاتم حدثنا وهب بن بقية حدثنا خالد الواسطي عن عمران ابن حدير عن أبي مجلز أن معاوية قال ان تسوية القبور من السنة وقد رفعت اليهود والنصارى فلا تشبهون بهم يشير معاوية الى ما رواه مسلم في صحيحه عن فضالة ابن عبيد انه أمر بقبر فسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها رواه مسلم وعن علي أيضا قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبرا مشرقا الا سويته ولا مثالا الا طمسته رواه مسلم وسند ذكر ان شاء الله تعالى عن عبدة بن عمر بن العاص انه قال من بني ببلاد المشركين وصنع يروزهم ومهر جانبهم حتى يموت حنر معهم يوم القيامة وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت لا تشبهوا باليهود هكذا رواه بهذا اللفظ سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة وقد تقدم من رواية البخاري في المرفوعات وروى سعيد حدثنا سفيان عن أبي نجيح عن اسماعيل بن عبد الرحمن بن ذؤيب قال دخلت مع ابن عمر مسجدا بالحفة فظفر الى شرفات فخرج الى موضع فصل فيه ثم قال لصاحب المسجد اتي رأيت في مسجدك هذا يعني الشرفات شبهتها بالصواب الجاهلية قرآن تكسر وروى سعيد أيضا عن ابن مسعود انه كان يكره الصلاة في الطاق وقال انه من الكناس فلا تشبهوا بأهل الكتاب وعن عبيد بن أبي الجهم قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان من أشرط الساعة ان تخذ المذابح في المسجد يعني الطاقات وهذا الباب فيه كثرة عن الصحابة وهذه القضايا التي ذكرناها بعضها في مظنة الاشهار وما علمنا أحدا خالف ما ذكرناه عن الصحابة رضي الله عنهم من كراهة التشبه بالكفار والاحاج في الجملة وان كان بعض هذه المسائل المعنية فيها خلاف وتأويل ليس هذا موضعه وهذا كما أنهم يجمعون على اتباع الكتاب

والسنة وان كان قد يختلف في بعض اعيان المسائل لتاويل فلم اتفقهم على كراهة التشبه بالكفار  
والاعاجم الوجه الثالث في تقرير الاجماع ما ذكره عامة علماء الاسلام من المتقدمين والائمة المتبوعين  
وأصحابهم في تعاليل الهى عن اشياء بمخلة الكفار أو مخالفة الاعاجم وهو أكثر من ان يمكن استقصاؤه  
وما من أحده ادنى نظر في الحق الا وقد بلغه من ذلك طائفة وهذا بعد التأمل والنظر يورث علما  
ضروريا باتفاق الائمة على الهى عن موافقة الكفار والاعاجم والامر بمخالفتهم وأنا أذكر من ذلك  
نكتا في مذاهب الائمة المتبوعين اليوم مع ما تقدم في أثناء الكلام عن غير واحد من العلماء فن ذلك أن  
الاصل المستقر عليه في مذهب أبى حنيفة أن تأخير الصلوات افضل من تعجيلها الا في مواضع يستثنونها  
كاستثناء يوم القيم وكتعجيل الظهر في الشتاء وان كان غيرهم من العلماء يقول ان الاصل أن التعجيل افضل  
فيستحبون تأخير الصبح والعصر والمساء والظهر الا في الشتاء في غير القيم ثم قالوا يستحب تعجيل المغرب لان  
تأخيرها مكروه لما فيه من التشبه باليهود وهذا أيضاً قول سائر الائمة وهذه العلة منصوصة كما تقدم وقالوا  
أيضاً بكرة السجود في الطلاق لانه يشبه صنع أهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان  
سجوده في الطلاق وهذا أيضاً ظاهر مذهب أحمد وغيره وفيه آثار صحيحة عن الصحابة ابن مسعود وغيره وقالوا  
لا بأس ان يصلى وبين يديه مصحف معلق أو سيف معلق لانها لا يبعدان واعتباره ثبت الكراهة ولا بأس  
ان يصلى على بساط فيه تصاویر لان فيه استهانة بالصورة ولا يسجد على الصورة لانه يشبه عبادة الصور  
واطلاق الكراهة في الاصل لان المصلى معظم قالوا ولو لبس ثوبا فيه تصاویر كره لانه يشبه حامل الصنم ولا  
يكره تماثيل غير ذى روح لانه لا يصدروا قالوا أيضاً ان صام يوم الشك بنوى انه من رمضان كره لانه تشبه  
بأهل الكتاب لانهم زادوا في مدة صومهم وقالوا فاذا عمرت الشمس افاض الامام والباس معه على  
هيشتم حتى يأتوا مزدلفة لان فيه اطهار مخالفة للمركبين وقالوا أيضاً لا يجوز الأكل والسرب والادهان  
والنظيب في آنية الذهب والفضة للرجال والنساء للنصوص ولانه تشبه بزي المشركين وتمتع المترفين  
والمسرفين وقالوا في تعاليل المنع من لباس الحرير في حجة أبى يوسف ومحمد على أبى حنيفة في المنع من  
افتراشه وتعليقه والسزبه لانه من زى الاكاسرة والجبايرة والتشبه بهم حرام قال عمر اياكم وزى  
الاعاجم وقال محمد في الجامع الصغير ولا يتحتم الا بالفضة قالوا وهذا نص على ان التخنم بالحجر  
والحديد والصفر حرام للحديث المأثور ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى على رجل خاتم صفر فقال  
مالى أجدمنك ربح الاصنام ورأى على آخر خاتم حديد فقال مالى أرى عليك حلية أهل النار ومثل  
هذا كثير في مذهب أبى حنيفة وأصحابه وأما مذهب مالك وأصحابه ففيه ما هو أكثر من ذلك حتى قال  
مالك فيما رواه ان العاصم في المدونة لا يحرم للأعمية ولا يدعوها ولا يحلف قال وهبى عمر رضى الله عنه  
عن رطانة الاعاجم وقال انها حب قال وأكره الصلاة الى حجر من رد في الطريق وأما احبار كثيرة  
بخائر قال ويكره ترك العمل يوم الجمعة كعمل أهل الكتاب يوم السبت والاحد ~~قال~~ ويقال من تعظم  
الله تعظيم ذى الشبهة المسلم قيل فالرجل يوم للرجل له الفصل والفقهاء قال أكره ذلك ولا بأس

بان يوسع له في مجاسه قال وقيام المرأة لزوجها حتى يجلس من فعل الجبارة وربما يكون الناس يتشظرونه فاذا طام قاموا فليس هذا من فعل الاسلام وهو قيا ينهى عنه من التشبه باهل الكتاب والاعاجم وقيل ليس من عمل المسلمين أشد من عمل الكوفيين وأبلغ مع أن الكوفيين يبالغون في هذا الباب حتى تكلم أصحاب أبي حنيفة في تكفير من شبه بالكفار في لباسهم واعيادهم وقال بعض أصحاب مالك من ذبح بطيخة في اعيادهم فكأنما ذبح خنزيرا وكذلك أصحاب الشافعي ذكروا هذا الاصل في غير موضع من مسائلهم كما جاءت به الآثار كما ذكر نيرهم من الماء مثل اذكروهم في الهى عن الصلاة في الاوقات انتهى عن الصلاة فيها مثل طلوع الشمس وغروبها ذكروا تعليل ذلك بان للمركبين يسجدون للشمس حينئذ كما في الحديث انها ساعة يسجد لها الكفار وذكروا في السحور وتأخيرها أن ذلك فرق بين صياما وصيام أهل الكتاب وذكروا في اللباس انتهى عما فيه تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال وذكروا أيضاً ما جاء من ان المشركين كانوا يقفون بمرقات الى اصفرار الشمس ويقضون من حج بعد طلوع الشمس وار السنة جاءت بمخالفة المشركين في ذلك بالتمسك الى الفسروب والوقوف بجمع الى قبل طلوع الشمس كما جاء في الحديث خالفوا المشركين وخالف هدينا هدى المشركين وذكروا أيضاً السروط على أهل الذمة منهم عن التشبه بالمسلمين في لباسهم وغيره مما يتضمن منع المسلمين أيضاً عن مشابهتهم في ذلك تفرقاً بين علامة المسلمين وعلامة الكفار وبلغ طائفة منهم قهوا عن التشبه باهل البدع بما كان شعارا لهم وان كان مستنواً كما ذكره طائفة منهم في تسليم القبور فان مذهب الشافعي ان الاصل تسطيعها ومذهب أحد وأبي حنيفة ان الاصل تسليمها ثم قال طائفة من أصحاب الشافعي بل ينبغي تسليمها في هذه الاوقات لان الرافضة تسطيعها في تسطيعها تشبه بهم فيها هو شعارهم وقالت طائفة بل نحن تسطيعها فاذا سطحنها لم يكن تسطيعها شعارا لهم واحقت الطائفتان على ان الهى عن التشبه باهل البدع فيما هو شعار لهم وانما تنازعوا في ان التسطيع هل يحصل به ذلك ام لا فاذا كان هذا في التشبه باهل البدع فكيف بالكفار (واما) كلام أحد وأصحابه في ذلك فكثير جداً أكر من ان يحصر قد قدنا منه طائفة من كلامه عند ذكر النصوص عند قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وقوله احذوا الشوارب واعادوا الاعى لانتهوا بالمركبين وقوله انها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة مثل قول أحمد صاحب لاحد ان نهر الشب ولا يشبه باهل الكتاب وقال لبعض أصحابه أحب لك أن تحضوا تشبه باليهود وكره حاق الصما وقال هو من فعل الجحوس وقال من تشبه بقوم فهو منهم وقال اكره العمل الصرار وهو من زى المعجم وكره نسبة المشهور بالمجمية والاشخاص بالاسماء الفارسية مثل آذرماه وقال لدى دعامزى الجحوس ونقض يده في وجهه وهذا كثير في نصوصه لا يحصر وقال حرب الكرمانى قلت لأحد الرجل يشد وسطه بجبل ونسلى قال على القضاء لاس به وكرهه على القميص وذهب الى انه من زى اليهود فذكرت له السفر وانا سد ذلك على أوساطنا فرخص فيه قليلا واما المنطقة والعامة ونحو ذلك

فلم يكرهه إنما كره الخيط وقال هو اشنع قلت وكذلك كره أصحابه ان يشد وسطه على الوجه الذي يشبه فعل أهل الكتاب فاما ما سوى ذلك فانه لا يكره في الصلاة على الصحيح المتخصص بل يؤمر من صلى في فيص واسع الجيب ان يحترم كما جاء في الحديث لثلاث يرى عورة نفسه وقال الفقهاء من أصحاب الامام أحمد وغيره منهم القاضي أبو يعلى وابن عقيل والشيخ أبو محمد عبد القادر الجيلي وغيرهم في اصناف اللباس وأقسامه ومن اللباس المكروه ما خالف زى العرب واشبه زى الاطام وعادتهم ولفظ عبد القادر ويكره كما خالف زى العرب وشابه زى الاعاجم وقال أيضاً أصحاب أحمد وغيرهم منهم أبو الحسن الآمدى المعروف بابن البغدادى واظنه قتله أيضاً عن أبي عبد الله بن حامد ولا يكره غسل اليدين في الاثناء الذى لأكل فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقد نص أحمد على ذلك وقال لم تزل العلماء يفعلون ذلك ونحن فعله وانما تذكره العامة وغسل اليدين بعد الطعام مسنون رواية واحدة واذا قدم ما يفسد فيه اليد فلا يرفع حتى يفسد الجماعة ايديهم لان الرفع من زى الاعاجم وكذلك قال الشيخ أبو محمد عبد القادر الجيلي ويستحب ان يجمد ماء اليد في طشت واحد لما روى في الخبر لا تبدوا يديك الله شملكم وروى انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يرفع الطشت حتى يطفئ يمين يمينى وقالوا أيضاً ومنهم أبو محمد عبد القادر في تمليل كراهة حلق الرأس على احدى الروايتين ولان في ذلك تشبه بالاعاجم وقد صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم بل وقد ذكر طوائف من الفقهاء من أصحاب الشافعى وأحمد وغيرهما كراهة اشياء لما فيها من التشبه باهل البدع مثل ما قال غير واحد من الطائفتين ومنهم عبد القادر ويستحب ان يتحتم في يساره للآثار ولان خلاف ذلك عادة وشعار للمبتدعة وحق ان طوائف من أصحاب الشافعى يستحبون تساميم القبور وان كانت السنة عندهم تسطيعها قولوا لان ذلك شعار للمبتدعة وليس الغرض هنا تقرير أعيان هذه المسائل ولا الكلام على ما قيل فيها بنفى ولا اثبات وانما الغرض بيان ما انفقت عليه العلماء من كراهة التشبه بغير أهل الاسلام وقد يتردد العلماء في بعض فروع هذه القاعدة لتعارض الأدلة فيها او لعدم اعتقاد بعضهم اندراجها في هذه القاعدة مثل ما نقله الارزم قال سمعت ابا عبد الله يسأل عن لبس الحرير في الحرب فقال ارحو ان لا يكون به لباس قال وسمع ابا عبد الله يسأل عن المنطقة والحاية فيها فقال اما المنطقة فقد كرهها قوم يقولون هي زى الاعاجم وكانوا يحتجزون اليها وهذا انما عاقب القول فيه لان في المنطقة سفعة عارضة ما فيها من التشبه \* ونقل عن بعض السلف ان كان تنطق فانهذا حكى الكلام عن غيره وأمسك ومثل هذا هل يجعل قولاً له اذا سئل عن مشكلة حكى فيها جواب غيره ولم يردفه بموافقة ولا مخالفة فيه لأصحابه وجهان أحدهما نعم لانه لولا موافقته له كان قد أجاب السائل لانه انما ساله عن قوله ولم يساله ان يحكى له مذاهب الناس والثاني لا يجعل بمجرد ذلك قولاً له لانه انما حكاه فقط وبمجرد الحكاية لا يدل على الموافقة وفي لبس المنطقة أثر وكلام ليس هذا موضعه \* وانما هذا تردد كلامه في القوس الفارسية فقال الارزم سالت ابا عبد الله عن الثوب الفارسية فقال انما كانت ثيابي

الناس العربية ثم قال ان بعض الناس احتج بحديث عمر رضى الله عنه جواب وادم قال **﴿**حدث أبى عمرو بن حماس قال نعم قال أبو عبد الله يقول فلا تكون جعبة الالفارسية والنبل فاما هو قرن قال الأثرم قال لأبى عبد الله في تفسير مجاهد فلوبنا في اكة قال كالجعبة للنبل قال فان كان يسمى جعبة لنبل فليس ما احتج به الذى قال هذا بنى ثم قال ينبغي ان يسأل عن هذا أهل العربية قال ابو بكر قبل لأبى عبد الله الدراعة تكون لها فرج فقال كان لخالد بن معدان دراعة لها فرج من بين يديها قدر ذراع قيل لأبى عبد الله فيكون لها فرج من خلفها قال ما أدري اما من بين يديها فتدسمعت واما من خلفها فلم أسمع قال الا ان في ذلك سعة له عند الركوب ومنفعة قال وقد احتج بعض الناس في هذا بقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ثم قال الأثرم قلت لأبى عبد الله واحتج بهذه الآية بعض الناس في القوس الفارسية ثم قلت ان أهل خراسان يزعمون انه لا منفعة لهم في القوس العربية واما النكاية عندهم بالفارسية قال كيف واما فتحت الدنيا بالعربية قال الأثرم قلت لأبى عبد الله ورأيتم بالشر لا يكادون يعدلون بالفارسية قال انما رأيت الرجل بالشام متكبها قوسا عربية وروى الأثرم عن حفص بن عمر حدثنا رجاء بن مرجى حدثني عبد الله بن بشر عن أبى راشد الحبشاني وأبى الحجاج السكسكى عن علي قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوكأ على قوس له عربية اذ رأى رجلا معه قوس فارسية فقال القها فهى ماعونة ولكن عليكم بالقوس العربية وبرماح التناقها يؤيد الله الدين وبها يمكن لكم في الارض ولا يحابنا في القوس الفارسية ونحوها كلام طويل ليس هذا موضعه واما نهيته بذلك على ان ما لم يكن من هدى المسلمين بل هو من هدى المعجم او نحوهم وان ظهرت قائمته ووضعت منفعته تراهم يرددون فيه ويخافون لتعارض الدليلين دليل ملازمة الهدى الاول ودليل استعمال هذا الذى فيه منفعة بلا مضرة مع انه ليس من العبادات او توابها واما هو من الامور الدنيوية وأما ترى عامة كلام أحمد انما يثبت الرخصة بالأثر عن عمر او بفعل خالد بن معدان ليثبت بذلك ان ذلك كان يفعل على عهد السلف ويقررون عليه فيكون من هدى المسلمين لا من هدى الاعاجم وأهل الكتاب فهذا هو وجه الحجة لا أن مجرد فعل خالد بن معدان حجة واما ما في هذا الباب عن سائر أئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وسائر الفقهاء فأكبر من ان يمكن ذكر عسره وقد قدمنا في أثناء الاحاطة كلام بعضهم الذى يدل على كلام الباقيين وبدون ما ذكرناه يعلم اجماع الأمة على كراهة التشبه بأهل الكتاب والاعاجم في الجملة وان كانوا قد يخففون في بعض النزوع اما لاعتقاد بعضهم انه ليس من هدى الكفار او لاعتقاده ان فيه دليلا راجحا أو لغير ذلك كما انهم يحتمون على اتباع الكتاب والسنة وان كان قد يخالف بعضهم شيئا من ذلك لوع تأويل والله أعلم

#### فصل

ومما يشبه الامر بمخالفة الكفار الامر بمخالفة الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر ان

النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل أحدكم بشيئاً ولا يشرب بها فان الشيطان يأكل بشيئاً ويشرب بها وفي لفظ اذا أكل أحدكم فأياكل بيئته واذا شرب فليشرب بيئته فان الشيطان يأكل بشيئاً ويشرب بشيئاً رواه مسلم أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال فانه عال النهي بالاكل والشرب بالشمال بان الشيطان يفعل ذلك فلم ان مخالفة الشيطان امر مقصود مأثور به ونظائره كثيرة وقريب من هذا مخالفة من لم يكمل دينه من الاعراب ونحوهم لان كمال الدين الهجرة فكان من آمن ولم يهاجر من الاعراب ونحوهم ناقصاً قال الله سبحانه وتعالى (الاعراب أشد كفراً ونفاقاً واجدر ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله) ومثل ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشاء وهم يعمنون بالابل وفي لفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشاء فاتها في كتاب الله العشاء فلها نعم بحلاب الابل ورواه البخاري عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب قال والاعراب قول هي العشاء فقد كره موافقة الاعراب في اسم المغرب والعشاء بالعشاء والعنة وهذه الكراهة عند بعض علماؤنا تقتضي كراهة هذا الاسم مطلقاً وعند بعضهم انما تقتضي كراهة الاكثار منه حتى يناب على الاسم الآخر وهو المشهور عندنا وعلى التقديرين ففي الحديث النهي عن موافقة الاعراب في ذلك كما نهى عن موافقة الاعاجم

### فصل

واعلم ان بين التشبه بالكفار والشياطين وبين التشبه بالاعراب والاعاجم فروق يجب اعتباره واجمالاً يحتاج الى تفسير وذلك ان نفس الكفر والتشيطان مذموم في حكم الله ورسوله وعباده المؤمنين ونفس الاعرابية والاعجمية ايست مذمومة في نفسها عند الله تعالى وعند رسوله وعند عباده المؤمنين بل الاعراب منتهى من الى أهل جنه قال الله فيهم (الاعراب أشد كفراً ونفاقاً واجدر ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من يخدع ما يفتق مفر ما يترص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقال تعالى فيهم (سيقول لك المخلفون من الأعراب شفائنا امواتنا واهلونا فاستغفر لنا يقولون بالنسبة ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئاً ان أراد بكم ضرأاً او أراد بكم فضلاً كان الله بما تعملون خبيراً بل ظنتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً) والى اهل ايمان وير قال الله فيهم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويخذ ما يفتق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم وقد كان في أمحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن وفد عليه ومن غيرهم من الاعراب من هو افضل من كثير من القرويين فهذا كتاب الله يحمد بعض الاعراب ويذم بعضهم وكذلك فعل بأهل الامصار

فقال سبحانه ( ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم  
سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم ) فبين ان المنافقين في الاعراب وذوى القرى وعامة سورة  
فيها الذم للمنافقين من أهل المدينة ومن الاعراب كما فيها التناء على السابقين الاولين من المهاجرين  
والانصار والذين اتبعوهم باحسان وعلى الاعراب الذين يتخذون ما يتفقون قربات عند الله وصلوات  
الرسول وكلمات المعجم وهم من سوى الغرب من الفرس والروم والترك والبربر والحبيشة وغيرهم  
يتقسمون الى المؤمنين والكافرين والبر والماجر كاقسام الاعراب قال تعالى ( يا أيها الناس انا خالقناكم من  
ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير ) وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان الله قد اذهب عنكم عية الجاهلية وغرها بالآباء مؤمن تقى  
وقاجر شقى اثم بنو آدم وادم من تراب وفي حديث آخر رويته باستاد صحيح من حديث سعد الجبري  
عن أبي نضرة حديثي او قال حدثنا من شهد خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بنى في وسط ايام  
التشريق وهو على بعير فقال يا أيها الناس الا ان ربكم عز وجل واحد الا وان اباكم اولا لافضل  
لعربي على عجمي اولا لافضل لاسود على احر الا بالتقوى اولا قد بلغت قالوا نعم قال ليبلغ الشاهد  
الغائب وروى هذا الحديث عن أبي نضرة عن جابر وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضى الله  
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في فلان ليسوا لي باولياء انما ولي الله وصالحو المؤمنين  
فاخبر صلى الله عليه وسلم عن بطن قريب النسب انهم ليسوا بمجرد النسب اوليائه انما وليه الله وصالحو  
المؤمنين من جميع الاصناف ( ومثل ) ذلك كثير بين في الكتاب والسنة ان العبرة بالاسماء التي حمدها  
الله وذمها كالمؤمنين والكافرين والبر والماجر والعالم والجاهل ثم قد جاء الكتاب والسنة بمدح بعض  
الأعاجم قال تعالى ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ما ياحقوا بهم ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين وآخرين منهم ما ياحقوا بهم فم يراجمه حتى سأل ثلاثا فوافينا  
سلمان الفارسي فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان الفارسي ثم قال لو كان الايمان  
عند الربا لئاله رجال من هؤلاء وفي صحيح مسلم عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند الربا لذهب به رجل من فارس او قال من أبناء فارس حتى يتناوله وفي  
رواية ثالثة لو كان العلم عند الربا لئناؤه رجال من أبناء فارس \* وقد روى الترمذي عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ( وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ) أنهم من أبناء فارس الى غير ذلك من  
آثار رويته في فضل رجال من أبناء فارس ومعادق ذلك ما وجد في التابعين ومن بعدهم من أبناء فارس الاحرار  
والموالي مثل الحسن وابن سيرين وعكرمة وولي ابن عباس وغيرهم الى من وجد بعد ذلك فيهم من المبرزين في



الايان والدين واللم حتي صار هؤلاء المبرزون في ذلك أفضل من أكثر العرب وكذلك في سائر امتان  
العجم من الحبشة والروم والنك وبينهم سابقون في الايمان والدين لا يحصون كثرة على ما هو معروف عند  
المعلم اذ الفضل الحقيقي هو اتباع ما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم من الايمان واللم باطنوا وظاهرا  
فكل من كان فيه أمكن كان أفضل والفضل انما هو بالاسماء المحمودة في الكتاب والسنة مثل الاسلام  
والايان والبر والتقوى واللم والعمل الصالح والاحسان ونحو ذلك لا بمجرد كون الانسان عربيا أو عجميا  
أو اسود أو أبيض ولا بكونه قرويا أو بدويا وانما وجه الهوى عن شبهة الاعراب والاماجم مع ما ذكرناه من  
التفضل فيهم وعدم العبرة بالنسب والمكان مبنى على أصل وذلك ان الله سبحانه وتعالى جعل سكي القرى  
يقضي من كمال الانسان في العلم والدين ورقة القلوب ما لا يقتضيه سكي البادية كما ان البادية توجب من  
صلاية البدن والخلق ومناة الكلام ما لا يكون في القرى هذا هو الاصل وان جاز تخلف هذا المقضي لما منع  
وكانت البادية أحيانا اضع من القرى ولذلك جعل الله الرسل من أهل القرى فقال تعالى (وأمأرسلنا من قبلك  
الارحالا نوحى اليهم من أهل القرى) وذلك لان الرسل لهم الكمال في عامة الامور حتي في النسب ولهذا قل  
سبحانه الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ذكر هذا بعد قوله  
( انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالص وطوع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون  
يعتدرون اليكم اذ ارحمتهم اليهم قل لا تعتذروا لن يؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم  
ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيخافون بالله لكم اذا اقبلتم اليهم لترضوا  
عهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحامون لكم لترضوا عنهم فان  
ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود  
ما أنزل الله على رسوله والله اعلم حكيم ) فلما ذكر المنافقين الذين استأذنوه في النخاف عن الجهاد في  
غزوة تبوك وذهبهم وهؤلاء كانوا من أهل المدينة قال سبحانه (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر  
ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ) فان الخير كله أصله ومنحصر في العلم والايان كما قال  
سبحانه ( يرفع الله الذين آمنوا والذين اوتوا العلم درجات ) وقال تعالى ( وقال الذين اوتوا العلم والايان )  
و ضد الايمان اما الكفر الظاهر أو الباطن وتبيض العلم عنده فقال سبحانه عن الاعراب بهم  
أشد كفرا ونفاقا من أهل المدينة و اخرى منهم أن لا يعلموا حدود الكتاب والسنة والحدود هي حدود  
الاسماء المذكورة فيما أنزل الله من الكتاب والحكمة مثل حدود الصلاة والزكاة والصوم والحج  
والمؤمن والكافر والزاني والسارق والشارب وغير ذلك حتي يعرف من الذي يستحق ذلك الام  
الشرعي عن لا يستحقه وما يستحقه سميات لك الاسماء من الاحكام ولهذا روى ابو داود وغيره من  
حديث المورى حدي أبو موسى عن وهب بن ميه عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال سفيان مرة ولا أعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سكن البادية جبا ومن اتبع

السيد غفل ومن أتى السلطان افتن ورواه أبو داود أيضاً من حديث الحسن بن الحكم النخعي عن  
عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمناه  
وقال ومن لزم السلطان افتن وزاد وما ازداد عبد من السلطان دنوا الا ازداد من الله عز وجل بعدا ولهذا  
كانوا يقولون لمن يستغلظونه انك لاعرابي جاف انك لجلف جاف يشيرون الى غلظ غفله وخافه ثم  
لغظ الاعراب هو في الاصل اسم لبادية العرب فان كل أمة لها حاضرة وبادية فبادية العرب الاعراب  
ويقال ان بادية الروم الارمن ونحوهم وبادية الصرس الاكراد ونحوهم وبادية الترك التتار ونحوهم  
وهذا والله أعلم هو الاصل وان كان قد يقع فيه زيادة ونقصان والتحقيق ان سكان البوادي لهم حكم  
الاعراب سواء دخلوا في لغز الاعراب ام لم يدخلوا فهذا الاصل يوجب ان يكون جنس الحاضرة أفضل  
من جنس البادية وان كان بعض أعيان البادية أفضل من أكثر الحاضرة مثلاً يقتضي ان ما انفرد به البادية  
عن جميع جنس الحاضرة أعنى في زمن السلف من الصحابة والتابعين فهو ناقص عن فضل الحاضرة  
أو مكروه فاذا وقع التشبه بهم فيما ليس من فعل الحاضرة المهاجرين كان ذلك اما مكروهاً أو مفضيا الى  
المكروه ولهذا العرب والعجم فان الذي عاياه أهل السنة والجماعة اعتقاد أن جنس العرب أفضل من  
جنس العجم عبرانيهم وسريانيهم رومهم وفرسهم وغيرهم وان قريشاً أفضل العرب وان بنى هانم أفضل  
قريش وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل منى هانم فهو أفضل الحاقق نفساً وافضاهم نسباً وليس  
فضل العرب ثم قريش ثم بنى هانم بمجرد كون السلي صلى الله عليه وسلم منهم وان كان هذا من  
الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك ثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه أفضل نفساً ونسباً والا  
لزم الدور ولهذا ذكر أبو محمد حرب بن اسماعيل السكرماني صاحب الامام أحمد في وصفه للسنة التي  
قال فيها هذا مذهب أئمة العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المعروفين بها المقتدى بهم فيها وأدركت من  
أدركت من علماء أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن  
فيها أو عاب قائلاً فهو مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن مهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب أحد  
واسحق بن ابراهيم بن عثد وعبد الله بن الزبر الحيدى وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا  
عنهم العلم فمن من قولهم ان الإيمان قول عمل ونسبة وفاق كلاماً طويلاً الى ان قال ونعرف العرب  
حفظاً وفذاً وسابقتها ونحبهم لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حب العرب إيمان وبغضهم نفاق  
ولا نقول بقول الشعبي وأردل الموالى الدين لا يحبون العرب ولا يقرون بفضاهم فان قولهم بدعة  
وخلاف ويروون هذا الكلام عن أحد نفسه في رسالة احمد بن سعيد الاضطخري عنه ان سمعت وهو  
قوله وقول عامة أهل العلم وذهبت فرقة من الناس الى ان لأفضل لجنس العرب على جنس العجم وهؤلاء  
يسمون الشعبي لانصارهم للشعوب التي هي متنايرة للقبائل كما قيل للقبائل للعرب والشعوب للعجم ومن  
الناس من قد يفضل بعض أنواع العجم على العرب والغالب ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا عن نوع



فكان فيه تفضيل جنس بني آدم على جنس الملائكة وله وجه صحيح ثم جعل بني آدم فرقتين والفرقتان العرب والعجم ثم جعل العرب قبائل فكانت قريش افضل قبائل العرب ثم جعل قريشاً بيوتاً فكانت بنو هاشم افضل البيوت ويحتمل انه اراد بالخلق بني آدم فكان في خيرهم اى في ولد ابراهيم اوفى العرب ثم جعل بني ابراهيم فرقتين بني اسماعيل وبني اسحق او جعل العرب عدنان وخطان فجعلني في بني اسماعيل أو بنى عدنان ثم جعل بني اسماعيل أو بنى عدنان قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة وهم قريش وعلى كل تقدير فالحديث صريح بتفضيل العرب على غيرهم وقد بين صلى الله عليه وسلم ان هذا التفضيل يوجب الحجة لبني هاشم ثم لقريش ثم للعرب فروى الترمذى من حديث أبي عوادة عن يزيد بن أبي زياد أيضاً عن عبد الله بن الحرث حدثني المطلب بن أبي ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب ان العباس ابن عبد المطلب دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطرباً وأنا عنده فقال ما غضبك فقال يا رسول الله مالنا ولقريش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة واذا لقونا لقونا بغير ذلك قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر وجهه ثم قال والذي نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحكم الله ولسوله ثم قال ايها الناس من آذى عمى فقد آذاني فاما عم الرجل صنو أبيه قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ورواه أحمد في المسند مثل هذا من حديث اسماعيل بن أبي خالد عن يزيد هذا ورواه أيضاً من حديث جرير عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا لنخرج فزى قريشاً تحدث فاذا رأونا سكتوا فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودر عرق بين عينيه ثم قال والله لا يدخل قلب امرئ ايماناً حتى يحكم الله ولقرايقي فقد كان عند يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث هذان الحديثان احدهما في فضل القبيل الذى منه رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني في محبتهم وكلامها رواه عنه اسماعيل بن أبي خالد وما فيه من كون عبد الله بن الحرث يروى الاول تارة عن العباس وتارة عن المطلب بن أبي وداعة والثاني عن عبد المطلب بن ربيعة وهو ابن الحرث بن عبد المطلب وهو من الصحابة قد يظن ان هذا اضطراب في الاسماء من جهة يزيد وليس هذا موضع الكلام فيه فان الحجة قائمة بالحديث على كل تقدير لاسيما وله شواهد تؤيد معناه ومنه أيضاً في المسئلة ما رواه أحمد ومسلم والترمذى من حديث الاوزاعي عن شداد بن عمار عن وائلة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم هكذا رواه الوليد وأبو المغيرة عن الاوزاعي ورواه أحمد والترمذى من حديث محمد بن مصعب عن الاوزاعي ولفظه ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بني كنانة الخ قال الترمذى هذا حديث صحيح وهذا يقتضى أن اسماعيل وذريته صفوة ولد ابراهيم فيقتضى انهم افضل من ولد اسحق ومعلوم أن ولد اسحق الذين هم بنو اسرائيل افضل العجم لما فيهم من النبوة والكتاب فثبت

الفضل على هؤلاء فلي غيرهم بطريق الاولى وهذا جدي الآن يقال الحديث يقتضى ان اسماعيل هو المصطفى من ولد ابراهيم وان بني كنانة هم المصطفون من ولد اسماعيل وليس فيه ما يقتضى أن ولد اسماعيل أيضاً مصطفون على غيرهم اذا كان أبومهم مصطفى وبعضهم مصطفى على بعض فيقال لو لم يكن هذا مقصوداً في الحديث لم يكن لذكر اصطفاء اسماعيل فائدة اذا كان اصطفاءه لم يدل على اصطفاء ذريته اذ يكون على هذا التقدير لافرق بين ذكر اسماعيل وذكر اسحق ثم هذا منضاً الى بقية الاحاديث دليل على ان المعنى في جميعها واحد واعلم ان الاحاديث في فضل قريش ثم في فضل بني هاشم فيها كثرة وليس هذا موضعها وهي تدل أيضاً على ذلك اذ نسبة قريش الى العرب كنسبة العرب الى الناس وهكذا جاءت الشريعة كما سنومى الى بعضه فان الله تعالى خص العرب ولسانهم باحكام تميزوا بها ثم خص قريشاً على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة وغير ذلك من الخصائص ثم خص بني هاشم بتحريم الصدقة واستحقاق قسط من الفى الى غير ذلك من الخصائص فاعلى الله سبحانه كل درجة من الفضل بحسبها والله عالم حكيم ( الله يصطفى من الملائكة رسالاً ومن الناس ) و ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) وقد قال الناس في قوله ( وانه لذكرك ولقومك ) وفي قوله ( لقد جاءكم رسول من أنفسكم ) اشياء ليس هذا موضعها ومن الاحاديث التي تذكر في هذا ما روينا من طرق معروفة الى محمد بن اسحق الصنعاني \* حدثنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا يزيد بن عوادة عن محمد بن ذكوان قال قال حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال انا لقعود بفناء النبي صلى الله عليه وسلم اذ مرت بنا امرأة فقال بعض القوم هذه ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو سفيان مثل محمد في بني هاشم مثل الرحانة في وسط التثنى فاطلقت المرأة فاجبرت النبي صلى الله عليه وسلم فبجاء النبي صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الفضب فقال ما بال أقوام تبغى عن أقوام ان الله خلق السموات سبعاً فاختار العاليا منها واسكنها من شامه من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بني آدم واختار من بني آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشاً واختار من قريش بني هاشم واختارني من بني هاشم فانا خيار من خيار من خيار فمن أحب العرب فبجبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضى أبغضهم وأيضاً في المسئلة ما رواه الترمذي وغيره من حديث أبي شعجاع بن الوليد عن قابوس ابن أبي طيبان عن أبيه عن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باسلمان لا تبغضى فتفارق دينك قالت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله قال تبغض العرب فتبغضني قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يعرف الا من حديث أبي بدر شعجاع بن الوليد فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم بغض العرب سبباً لفراق الدين وجعل بغضهم مقتضياً لبغضه ويشبه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم خاطب بهذا سلمان وهو سابق الفرس ذو الفضائل الماثورة تنبها لغيره من سائر الفرس لما أعلمه الله من أن الشيطان قد يدعو النفوس الى شيء من هذا كما أنه صلى الله عليه وسلم لما قال يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئاً يا عباس عم رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً يا صفية عمة رسول الله لا أغنى

عنك من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم كان في هذا تنبيه لمن اتسبب هؤلاء الثلاثة ان لا يقتروا بالنسب  
 ويتركوا الكلم الطيب والعمل الصالح وهذا دليل على ان بغض جنس العرب ومعاداتهم كفر أو سبب  
 الكفر ومقتضاه انهم أفضل من غيرهم وان محبتهم سبب قوة الايمان لانه لو كان تحريم بغضهم كتحريم  
 بغض سائر الطوائف لم يكن ذلك سببا لفراق الدين ولا لبغض الرسول بل كان يكون نوع عدوان فلما  
 جعله سببا لفراق الدين وبغض الرسول دل على ان بغضهم أعظم من بغض غيرهم وذلك دليل على انهم  
 أفضل لان الحب والبغض يتبع الفصل فمن كان بغضه أعظم دل على أنه أفضل ودل حينئذ على ان محبته دين  
 لاجل ما فيه من زيادة الفضل ولان ذلك ضد البغض ومن كان بغضه سببا للمذاب خصوصا كان حبه سببا  
 للثواب وذلك دليل على الفضل وقد جاء ذلك مصرح به في حديث آخر رواه أبو طاهر السلفي في فضل  
 العرب من حديث أبي بكر بن أبي داود حدثنا عيسى بن حماد زغبة حدثنا علي بن الحسن الشامي  
 حدثنا خايد بن دعلج عن يونس بن عبيد عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حب أبي بكر وعمر من الايمان وبغضهما من الكفر وحب العرب من الايمان وبغضهم من  
 الكفر وقد احتج حرب الكرماني وغيره بهذا الحديث وذكروا لفظه حب العرب ايمان وبغضهم نفاق  
 وكفر وهذا الاسناد وحده فيه نظر لكن لعله روى من وجه آخر وانما كتبت له لموافقته معنى حديث  
 سلمان فانه قد صرح في حديث سلمان بان بغضهم نوع كفر ومقتضى ذلك ان حبه نوع ايمان فكان هذا  
 موافقا له ولذلك قد رويت أحاديث التكررة ظاهرة عليها مثل ما رواه الترمذي من حديث حصين بن عمر  
 عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تله مودتي قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه  
 الا من حديث حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق وليس حصين عند أهل الحديث بذاك القوي ﴿قلت﴾  
 هذا الحديث معناه قرب من معنى حديث سلمان فان الفش النوع لا يكون مع محبتهم بل لا يكون الا مع  
 استخفاف او مع بغض فليس معناه بعيدا لكن حصين هذا الذي رواه قد انكر أكثر الحفاظ أحاديثه قال  
 يحيى بن معين ليس بسوء وقال ابن المديني ليس بالقوي روى عن مخارق عن طارق أحاديث منكرا قال  
 البخاري وابو زرعة منكر الحديث وقال يعقوب بن شيبة ضعيف جدا ومنهم من يجاوز به الضعف الى  
 الكذب وقال ابن عدى عامة أحاديثه معاضيل ينفرد عن كل من روى عنه ﴿قلت﴾ ولذلك لم يحدث احد  
 ابنه بهذا الحديث في الحديث المسند فانه قد كان كتبه عن محمد بن بشر عن عبد الله بن عبد الله بن الاسود  
 عن حصين كما رواه الترمذي فلم يحدث به وانما رواه عبد الله عنه في المسند وأجاده قال وجدت في كتاب أبي  
 حدثنا محمد بن بسر وذكره وكان أحمد رحمه الله على ما يدل عليه طريقته في المسند اذا رأى أن الحديث  
 موضوع أو قرب من الموضوع لم يحدث به ولذلك ضرب على أحاديث رجال فلم يحدث بها في المسند لان  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من حدث عني بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين وكذلك

روى عبد الله بن أحمد في مسنده أبيه حدثنا اسماعيل أبو معمر حدثنا اسماعيل بن عياش عن زيد بن جبيرة عن داود بن الحصين عن عبيد الله بن أبي نافع عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض العرب الا منافق وزيد بن جبيرة عندهم منكر الحديث وهو مدني ورواية اسماعيل بن عياش عن غير الشاميين مضطربة \* وكذلك روى ابو جعفر محمد بن عبد الله الحافظ الكوفي المعروف بمطين حدثنا العلماء بن عمرو الحنفي حدثنا يحيى بن يزيد الاشعري حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان اهل الجنة عربي قال الحافظ السلفي هذا حديث حسن فما أدري أراد حسن اسناده على طريقة الحديثين او حسن مثته على الاصطلاح العام وأبو الفرج بن الجوزي ذكر هذا الحديث في الموضوعات وقال قال الثعالبي لأصله وقال ابن حبان مجيئ يزيد يروي للمقلوبات عن الأبيات فبطل الاحتجاج به والله اعلم \* وايضا في المسئلة ماروى أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا ابو أحمد حدثنا عبد الجبار ابن العباس وكان رجلا من اهل الكوفة يميل الى الشيعة وهو صحيح الحديث مستقيم وهذا والله أعلم كلام البزار عن أبي اسحق عن أوس بن ضمعج قال قال سلمان فضلكم يا معشر العرب لتفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم لا تكبح نساءكم ولا تؤمكم في الصلاة وهذا اسناد جيد وابو أحمد هو والله أعلم محمد بن عبد الله الزبيري من أعيان العلماء الثقات وقد أتى على شيخه والجوهري وابو اسحق السبيعي أشهر من أن يثنى عليهما وأوس بن ضمعج ثقة روى له سلم وقد اخبر سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العرب فلما انشاء واما اخبار فانشأه صلى الله عليه وسلم حكم لازم وخبره حديث صادق وتام الحديث قد روى عن سلمان من غير هذا الوجه رواه النورى عن أبي اسحق عن أبي ليلى الكندى عن سلمان الفارسي أنه قال فضأتمونا يا معشر العرب بأنسين لا تؤمكم ولا تكبح نساءكم رواه محمد بن أبي عمر العدني وسعيد في سننه وغيرهما وهذا مما احتج به أكثر الفقهاء الذين جملوا العربية من الكفاءة بالنسبة الى المعجمي واحتج به أحمد في إحدى الروايتين على ان الكفاءة ليست حقا لواحد معين بل هي من الحقوق المطابقة في النكاح حتى أنه يفرق بينهما عند عدمها واحتج أصحاب الشافعي وأحمد بهذا على أن الشرف مما يستحق به التقديم في الصلاة ومثل ذلك مارواه محمد بن أبي عمر العدني \* حدثنا سعيد بن عبيد انبا ناعلى بن ربيعة عن ربيع بن فضالة أنه خرج في اثني عشر ركباً كلهم قد هجروا محمداً صلى الله عليه وسلم وغيره وفيهم سلمان الفارسي وهم في سفر فحضرت الصلاة فتدافع القوم إليهم يعلى بهم فعلى بهم رجل منهم أربعا فلما انصرف قال سلمان ما هذا مرارا نصف المربعة قال مروان يعني نصف الأربع نحن الى التخفيف أقفر فقال له القوم صل بنا يا أبا عبد الله أنت أحنأ بذلك فقال لا أتم بنو اسماعيل الأئمة ونحن الوزراء وفي المسئلة آثار غير ما ذكرته في بعضها نظر وبعضها موضوع وأيضا فان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وضع ديوان العطاء كتب الناس على قدر أسابهم فبدأ

بأقربهم فأقربهم نسباً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اتفقت العرب ذكر المعجم هكذا كان الديوان على عهد الخلفاء الراشدين وسائر الخلفاء من بني أمية وولد العباس إلى أن تغير الأمر بذلك ﴿وسبب﴾ هذا الفضل والله أعلم ما اختص به في عقولهم والسنتهم وأخلاقهم وذلك أن الفضل ما بالعلم النافع وأما بالعمل الصالح والعلم له مبدأ وهو قوة العقل الذي هو الحفظ والنهم وتنام وهو قوة المنطق الذي هو البيان والعبارة والعرب هم أفهم من غيرهم واحفظ واقدر على البيان والعبارة ولسانهم أتم اللسان بيانا وتميزا للمعاني جمعا وفرقا يجمع المعاني الكثيرة في اللفظ القليل إذا شاء المتكلم الجمع ثم يميز بين كل شيئين مشتملين بلفظ آخر يميز مختصراً كما نجد في لغتهم من جنس الحيوان فأنهم مثلاً يعبرون عن القدر المشترك بين الحيوان بعبارة جامعة ثم يميزون بين أنواعه في أسماء كل أمر من أموره من الأصوات والأولاد والمسكن والأطفار إلى غير ذلك من خصائص اللسان العربي التي لا يتراب فيها وأما العمل فإن مبناه على الأخلاق وهي الفرائض المخلوقة في النفس وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم فهم أقرب للسخاء والحلم والشجاعة والوفاء وغير ذلك من الأخلاق الحمودة لكن كانوا قبل الإسلام طبيعة قابلة للخير معطية عن فعله ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي ولا هم أيضاً مشغولون ببعض العلوم العقلية المحضة كالطب والحساب ونحوهما إنما علمهم ماسمحت به قرائنهم من الشعر والخطب وما حفظوه من أنسابهم وأيامهم وما احتاجوا إليه في دنياهم من الأنواء والنجوم أو من الحروب فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى الذي ما جعل الله في الأرض ولا يجعل منه أعظم قدراً وتلقوه عنه بعد مجاهدته الشديدة لهم ومعالجهم على قلوبهم عن تلك الماديات الجاهلية والظلمات الكفرية التي كانت قد أحالت قلوبهم عن فطرتها فلما تفاقوا عنه ذلك الهدى العظيم زالت تلك الريحون عن قلوبهم واستقرت بهدى الله الذي أنزل فأخذوا هذا الهدى العظيم بتلك القطرة الحبيبة فاجتمع لهم الكمال بالقوة المخلوقة فيهم والكمال الذي أنزل الله إليهم بمنزلة أرض جيدة في نفسها لكن هي معطلة عن الحرث أو قد نبت فيها شجر العضاء والموسج وصارت مأوى الخنازير والسباع فإذا ظهرت عن المؤذى من الشجر والدواب وزدع فيها أفضل الحبوب والثمار جاء فيها من الحرث مالا يوصف مثله فصار السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار أفضل خلق الله بعد الأنبياء وصاروا أفضل الناس بعدهم من تبعهم بإحسان إلى يوم القيامة من العرب والمعجم وكان الناس إذ ذاك الخارجون عن هذا الكمال قسمين أما كافر من اليهود والنصارى لم يقبل هدى الله وأما غيرهم من المعجم الذين لم يشركوهم في فطروا عليه وكان عامة المعجم حينئذ كفاراً من الفرس والروم فجاءت الشريعة بآباء أولئك السابقين على الهدى الذي رضىه لهم وبمخالفة من سواهم أما لمعصيته وأما لقيصته وأما لاهمظنة القيصه فإذا نهت الشريعة عن مشابهة الأعمام دخل في ذلك ما عليه الأعمام الكفار قديماً وحديثاً ودخل في ذلك ما عليه الأعمام المسلمون بما لم يكن عليه السابقون الأولون كما يدخل في سمي الجاهلية العربية ما كان عليه أهل الجاهلية قبل الإسلام



ومما دأب اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها ومن تشبه من العرب بالمعجم لحق بهم ومن تشبه من المعجم بالعرب لحق بهم ولهذا كان الذين تناولوا العلم والايقان من أبناء فارس إنما حصل ذلك بماتبهم للدين الخفيف بلوازمه من العربية وغيرها ومن نقص من العرب إنما هو بتخلفهم عن هذا وأما بموافقتهم للمعجم فيما السنة أن يخالفوا فيه فهذا الوجه \* وإيضاً فإن الله لما أنزل كتابه باللسان العربي وجعل رسوله مبلفاً عنه الكتاب والحكمة بالسانه العربي وجعل السابقين إلى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيل إلى ضبط الدين ومعرفة الا بضبط هذا اللسان وصارت معرفته من الدين وصار اعتياد التكلم به اسهل على أهل الدين في معرفة دين الله وأقرب إلى إقامة شعائر الدين وأقرب إلى مشابهمهم للسابقين الاولين من المهاجرين والانصار في جميع أمورهم وسند ذكر ان شاء الله بعض ما قاله العلماء من الامر بالخطاب العربي وكراهة مداومة غيره لغير حاجة واللسان تقارنه أمور أخرى من العلوم والاخلاق فإن العادات لها تأثير عظيم فيما يحبه الله وفيما يكرهه فلهذا أيضاً جاءت النريمة بلزوم دادات السابقين في أقوالهم واعمالهم وكراهة الخروج عنها إلى غيرها من غير حاجة خلاصه ان انتهى عن التشبه بهم لما يفضي اليه من قوت الفضائل التي جعلها الله للسابقين الاولين او حصول القائص التي كانت في غيرهم ولهذا لما علم المؤمنون من أبناء فارس وغيرهم هذا الامر أخذ من وفقه الله منهم نفسه بالاجتهاد في تحقيق المشابهة بالسابقين فصار أولئك من أفضل التابعين بإحسان إلى يوم القيامة وصار كثير منهم أئمة لكثير من غيرهم ولهذا كانوا يفضلون من الفرس من رأوه أقرب إلى متابعة السابقين حتى قال الأصمعي فيما رواه عنه أبو طاهر السلفي في كتاب فضل الفرس على عجم أصبهان قريش المعجم وروى أيضاً السلفي بإسناد معروف عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون عن أسامة بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لو أني لم أكن من قريش لأحببت أن أكون من فارس ثم أحببت أن أكون من أصبهان وروى بإسناد آخر عن سعيد بن المسيب قال لو لا أني رجل من قريش لتمنيت أن أكون من أهل أصبهان لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كان الدين معلقاً بالزيت لتناولوه ناس من فارس من أبناء المعجم اسعد الناس بها فارس وأصبهان قالوا وكان سلمان العارسي من أهل أصبهان وكذلك عكرمة مولى ابن عباس وغيرها فإن آثار الاسلام كان بأصبهان أظهر منها بغيرها حتى قال الحافظ عبد القادر الرهاوي رحمه الله ما رأيت بلداً بعد بغداد أكثر حديثاً من أصبهان وكان أئمة السنة علماء وفقهاء والعارفون بالحديث وسائر الاسلام المحض فيهم أكثر من غيرهم حتى أنه قيل ان قضائهم كانوا من فقهاء الحديث مثل صالح بن أحمد بن حنبل ومثل أبي بكر بن أبي حاتم ومن بعدهم وأنا لا أعلم حالهم بأخره وكذلك كل مكان أو شخص من أهل فارس يمدح المدح الحقيقي إنما يمدح لمشابهة السابقين حتى قد يختلف في فضل شخص على شخص أو قول على قول أو فعل على فعل لاجل اعتقاد كل من الخليلين ان هذا أقرب إلى طريق السابقين الاولين فإن الأمة مجمعة على هذه القاعدة وهي فضل طرية العرب السابقين وان الفاضل من تبعهم وهو المطلوب هنا وإنما تم الكلام بأمرين

أحدهما أن الذي يجب على المسلم إذا نظر في الفضائل أو تكلم فيها أن يسلك سبيل العاقل الذي غرضه أن يعرف الخير ويخبره به وليس غرضه الفخر على أحد ولا الغمط من أحد فقد روى مسلم في صحيحه عن عياض بن حماد الجاشعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد فهم سببنا على لسان رسوله عن نوعي الاستطالة على الخلق وهي الصخر والبني لان المستطيل ان استطال بحق فقد افتخر وان كان بغير حق فقد بغي فلا يحل لأهذا ولا هذا فان كان الرجل من الطائفة الفاضلة مثل ان يذكر فضل بني هاشم أو قريش أو العرب أو الفرس أو بعضهم فلا يكون حظه استشعار فضل نفسه والنظر الى ذلك فانه غطى في هذا لان فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص كما قدمناه قرب حبشي أفضل عند الله من جمهور قريش ثم هذا النظر يوجب نقسه وخروجه عن الفضل فضلا عن ان يستعلي عبد أو يستطيل وان كان من الطائفة الاخرى مثل المعجم أو غير قريش أو غير بني هاشم فليعلم ان تصديقه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر وطاعته فيما أمر ومحبة ما أحبه والتشبه بمن فضله الله والقيام بالدين الحق الذي بعث الله به محمداً يوجب له أن يكون أفضل من جمهور الطائفة المفضلة وهذا هو الفضل الحقيقي وانظر الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين وضع الديوان وقالوا له يبدأ أمير المؤمنين بنفسه فقال لا ولكن ضعوا عمر حيث وضعه الله تعالى فبدأ بأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من يابهم حتى جاءت نوبته في بني عسدى وهم متأخرون عن أكثر بطون قريش ثم هذا الانباع للحق ونحوه قدمه على عامة بني هاشم فضلا عن غيرهم من قريش الثاني ان اسم العرب والمعجم قد صار فيه اشتباه فانا قد قدمنا ان اسم المعجم يعم في اللغة كل من ليس من العرب ثم لما كان العلم والايمان في ابناء فارس أكثر منه في غيرهم من المعجم كانوا افضل الاعاجم فغاب لفظ المعجم في عرف العامة المتأخرين عليهم فصار حقيقة عرقية عامية فيهم واسم العرب في الاصل كان اسما لقوم جمعوا ثلاثة اوصاف احدها ان لسانهم كان باللغة العربية الثانية انهم كانوا من اولاد العرب الثالث ان مساكنهم كانت ارض العرب وهي جزيرة العرب التي هي من بحر القلزم الى بحر البصرة ومن اقصى حجر البمين الى وائل الشام بحيث كانت تدخل اليمن في دارهم ولا تدخل فيها الشام وفي هذه الارض كانت العرب حيناً للبعث وقبله فلما جاء الاسلام وفتحت الامصار سكنوا سائر البلاد من أقصى المشرق الى أقصى المغرب والى سواحل الشام وارمينية وهذه كانت مساكن فارس والروم والبربر وغيرهم ثم انقسمت هذه البلاد قسمين منها ما غاب على اهله لسان العرب حتى لا تعرف طاعتهم غيره او يعرفونه وغيره مع ما دخل في لسان العرب من اللحن وهذه غالب مساكن الشام والعراق ومصر والاندلس ونحو ذلك وانظر ارض فارس وخراسان كانت هكذا قديماً ومنها ما المعجمية كثيرة فيهم أو غالبه عليهم كبلاد الترك وخراسان وارمينية وأذربيجان ونحو ذلك فهذه البقاع انقسمت الى ما هو عربي ابتداء والى ما هو عربي انتقلا والى ما هو عجمي وكذلك

الانساب ثلاثة أقسام قوم من نسل العرب وهم باقون على العربية لسانا وداراً أولسانا لاداراً أو داراً لالسانا وقوم من نسل العرب بل من نسل بني هاشم ثم صارت العربية لسانهم ودارهم أو أحدهما وقوم مجهولون الاصل لا يدرون أمن نسل العرب هم أم من نسل العجم وهم أكثر الناس اليوم سواء كانوا حرب الدار واللسان أو سجيناً في أحدهما وكذلك انقسموا في اللسان ثلاثة أقسام قوم يتكلمون بالعربية لفظاً ونقمة وقوم يتكلمون بها لفظاً لا نقمة وهم المتعربون الذين ما تعلموا اللغة ابتداء من العرب وإنما اعتادوا غيرها ثم تعلموها كغالب أهل العلم ممن تعلم العربية وقوم لا يتكلمون بها الا قليلا وهذا انقسم القسبان منهم من قلب عليه العربية ومنهم من قلب عليه العجمية ومنهم من قد يتكافأ في حقهِ الامر انما قدرة واما عادة فاذا كانت العربية قد انقسمت نسباً ولساناً وداراً فان الاحكام تختلف باختلاف هذا الانقسام خصوصاً النسب واللسان فان ما ذكرناه من تحريم الصدقة على بني هاشم واستحقاق نصيب من الخمس ثبت لهم باعتبار النسب وان صارت ألسنتهم عجمية وما ذكرنا من حكم اللسان العربي واخلاق العرب ثبت لمن كان كذلك وان كان أصله فارسياً وينتفي عن لم يكن كذلك وان كان أصله هاشمياً والمقصود هنا أن ما ذكرته من التهي عن التشبه بالاعاجم إنما العبرة بما كان عليه صدر الاسلام من السابقين الاولين فكل ما كان الى هداهم أقرب فهو المفضل وكل ما خالف ذلك فهو المخالف سواء كان المخالف ذلك اليوم عربى النسب أو عربى اللسان وهكذا جاء عن السائب فروى الحافظ أبو طاهر السلفى في فضل العرب بإسناده عن ابن شهاب الخطاط حدثنا جبار بن موسى عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي قال من ولد في الاسلام فهو عربى وهذا الذى يروى عن أبي جعفر لان من ولد في الاسلام فقد ولد في دار العرب واعتاد خطابها هكذا كان الامر وروى السلفى عن المؤتمر الساجى عن أبي القاسم الحلال انبأنا أبو محمد الحسن بن الحسين التوكلى حدثنا علي بن عبد الله بن بشر حدثنا محمد بن حرب النشائى حدثنا اسحاق الأزرق عن هشام بن حسان عن الحسن بن أبي هريرة رفعه قال من تكلم بالعربية فهو عربى ومن أدركه لهُ اثنتان في الاسلام فهو عربى هكذا فيه واطنه ومن أدرك له أبوان فهنا ان صح هذا الحديث فقد عاقت العربية فيه بمجرد اللسان وعاققت في النسب بأن يدرك له أبوان في الدولة الاسلامية العربية وقد يخرج بهذا القول أبو حنيفة ان من ليس له أبوان في الاسلام او في الحرية ليس كقوله ان له أبوان في ذلك وان اشترك في العجمية والعنافة وهو مذهب أبي يوسف ذوالاب كذى الابوين ومذهب الشافعى وأحمد لا عبرة بذلك ونص عليه أحمد وقد روى السافى من حديث الحسن بن رشيح حدثنا أحمد بن الحسن بن هارون حدثنا العلاء بن سالم حدثنا قرة بن عيسى الواسطى حدثنا أبو بكر الهذلى عن مالك بن انس عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال جاء قيس بن مطاطة الى حلقه فيها صيب الرومى وسلمان الفارسى وبلال الحبشى فقالوا هذا الاوس والحزرج قد قاموا بنصرة هذا الرجل فابال هؤلاء فقام معاذ بن جبل فأخذ بتلاييه ثم اتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بمقاتته فقام النبي صلى الله عليه وسلم مغضباً

يجر رداءه حتى دخل المسجد ثم نودى أن الصلاة جامعة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس إن الرب رب واحد والآب واحد والدين دين واحد وإن العربية ليست لأحدكم باب ولا أم إنما هي لسان فمن تكلم بالعربية فهو عربي فقام معاذ بن جبل فقال بهم تأمرنا في هذا المناقق فقال دعه إلى النار فكان قيس ممن أرادت تقتل في الردة هذا الحديث ضعيف وكأنه مركب على مالك لكن معناه ليس ببيد بل هو صحيح من بعض الوجوه كما قد ساء ومن تأمل ما ذكرناه في هذا الباب عرف مقصود الشريعة فيما ذكرناه من الموافقة للمأمور بها والمخالفة المنهي عنها كما تقدمت الدلالات عليه وعرف بعض وجوه ذلك وأسبابه وبعض ما فيه من الحكمة

### - فصل في -

فإن قيل ما ذكرتموه من الأدلة معارض بما يدل على خلافه وذلك أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه ولقوله فبهذا هم اقتده وقوله أتبع ملة إبراهيم وقوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا وغير ذلك من الدلائل المذكورة في غير هذا الموضع مع أنكم مسلمون لهذه القاعدة وهي قول عامة السلف وجهور الفقهاء ومعارض بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم عظيم أوحى الله فيه موسى وقومه وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكراً لله فنحن نصومه تعظيماً له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحق بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه متفق عليه وعن أبي موسى قال كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيداً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصوموه أتم متفق عليه وهذا لفظ مسلم ولفظ البخاري تعظمه اليهود وتحتضه عيداً وفي لفظ له كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً ولباسون نساءهم فيه حايهم وشارتهم وعن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان أهل الكتاب يسدلون أعلامهم وكان المشركون يرفقون رؤسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بهيئاً وسدلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد متفق عليه قيل أما المعارضة بكون شرع من قبلنا شرعاً لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه فذلك مبني على مقدمتين كلتاها منفية في مسألة التشبه بهم أحدهما أن ثبت أن ذلك شرع لهم بنقل موثوق به مثل أن يخبرنا الله في كتابه أو على لسان رسوله أو ينقل بالتواتر ونحو ذلك فأما مجرد الرجوع إلى قولهم أو إلى ما في كتبهم فلا يجوز بالاتفاق والنبي صلى الله عليه وسلم وإن كان قد استخبرهم فأخبروه ووقف على ما في التوراة فأما ذلك لأنه لا يروج عليه باطلهم بل الله سبحانه يعرفه ما يكذبون بما يصدقون كما أخبرهم بكتبهم غير مرة وأما نحن فلا نؤمن أن يحدثوا بالكذب فيكون فاسق بل كافر قد ساءنا نبأاً فآتيناه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا حدثكم أهل الكتاب فلا

تصدقهم ولا تكذبهم \* المقدسة الثانية أن لا يكون في شرعنا بيان خاص لذلك فاما اذا كان فيه بيان خاص بالموافقة أو بالخلافة استغنى عن ذلك فيما ينهى عنه من موافقتهم ولم يثبت انه شرع ان كان قبلنا وان ثبت فقد كان هدى نينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه بخلافه وبهم أمرنا نحن أن نتبع وقتدى وقد أمرنا نينا صلى الله عليه وسلم أن يكون هدينا مخالفاً لهدى اليهود والنصارى وانما تحيى الموافقة في بعض الاحكام العارضة لافى الهدى الراتب والشعار الدائم ثم ذلك بشرط أن لا يكون قد جاء عن نينا وأصحابه خلافه أو ثبت أصل شرعه في ديننا وقد ثبت عن نبي من الانبياء أصله أو وصفه مثل فداء من نذر أن يذبح ولده بشاة ومثل الختان المأمور به في ملة ابراهيم عليه السلام ونحو ذلك وليس الكلام فيه وأما حديث عاشوراء فقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصومه قبل استخياره لليهود وكانت قريش تصومه في الصحيحين من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قال كانت قريش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما هاجر الى المدينة صامه وأمر بصومه فلما فرض صوم شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وفي رواية وكان يوم تستر فيه الكعبة وأخرجاه من حديث هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وفيها عن عبد الله بن عمر أن أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم صامه والمسلمون قبل أن يفرض رمضان فلما فرض رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه فاذا كان أصل صومه لم يكن موافقاً لأهل الكتاب فيكون قوله فنحن أحق بموسى منكم تأكيذا لصومه وبياناً لليهود ان الذي فعلوه من موافقة موسى نحن أيضاً فعله فنكون أولى بموسى منكم ثم الجواب عن هذا وعن قوله كان يجب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بسى من وجوه أحدها ان هذا كان متقدماً ثم نسخ الله ذلك وشرع له مخالفة أهل الكتاب وأمره بذلك وفي متن هذا الحديث انه سدل شرع موافقة لهم ثم فرق شرعه ولهذا صار الفرق شعار المسلمين وكان من الشروط المشروطة على أهل الذمة لا يفرقوا شعورهم وهذا كما ان الله سرع في أول الامر استقبال بيت المقدس موافقة لأهل الكتاب ثم انه نسخ ذلك وأمره باستقبال الكعبة وأخبر عن اليهود وغيرهم من السنهاء انهم سيقولون ما ولاهم عن قبائهم التي كانوا عليها وأخبر انهم لا يرضون عنه حتى يتبع قبائهم وأخبره انه ان اتبع أهواءهم من بعد ما جاءه من العلم ماله من الله من ولى ولا نصير وأخبر أن لكل وجهة هو موليا وكذلك أخبره في غير موضع انه جعل لكل شرعة ومنهاجا فالشعار من جملة الشرعة والذي يوضح ذلك أن هذا اليوم عاشوراء الذى صامه وقال نحن احق بموسى منكم فقد شرع قبيل موته مخالفة اليهود في صومه وأمر صلى الله عليه وسلم بذلك ولهذا كان ابن عباس رضى الله عنهما وهو الذى كان يقول كان يعجبه موافقة

أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ وهو الذي روى قوله نحن أحق بموسى منكم أشد الصحابة رضى الله عنهم أمرا بمخالفة اليهود في صوم يوم عاشوراء وقد ذكرنا أنه هو الذي روى شرع المخالفة وروى أيضا مسلم في صحيحه عن الحكم بن الأصم قال انتهت إلى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صيام يوم عاشوراء فقال إذا رأيت هلال الحرم فاعدد واصبح يوم التاسع دائما قلت هكذا كان يصومه محمد قال نعم وروى مسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن بقيت إلى قابل لأسومن التاسع يعني يوم عاشوراء ومعنى قول ابن عباس صم التاسع يعني والعاشوراء خالفوا اليهود هكذا ثبت عنه وعليه بمخالفة اليهود قال يحيى بن منصور حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار سمع عطاء سمع ابن عباس يقول صوموا التاسع والعاشوراء خالفوا اليهود وروينا في فوائد داود بن عمرو عن اسمعيل بن علية قال ذكروا عند ابن أبي نجيح أن ابن عباس كان يقول يوم عاشوراء يوم التاسع فقال ابن أبي نجيح إنما قال ابن عباس أكره أن تصوم يوما فاردا ولكن صوموا قبله يوما أو بعده يوما ويحقق ذلك ما رواه الترمذي عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم يوم عاشوراء والعاشور من الحرم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى سعيد في سننه عن هشيم عن ابن أبي ليلى عن دواد بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا يوما قبله أو يوما بعده رواه أحمد وألفظه صوموا قبله يوما أو بعده يوما ولهذا نص أحمد على مثل ما رواه ابن عباس وافق به فقال في رواية الأثرم إنما ذهب في يوم عاشوراء أن يصام يوم التاسع والعاشور حديث ابن عباس صوموا التاسع والعاشور وقال حرب سألت أحمد عن صوم يوم عاشوراء فقال نصوم التاسع والعاشور وقال في رواية الميموني وأبي الحارث من أراد أن يصوم عاشوراء صام التاسع والعاشور إلا أن تشكل الشهور فيصوم ثلاثة أيام ابن سيرين يقول ذلك وقد قال بعض أصحابنا أن الأفضل صوم التاسع والعاشور وإن اقتصر على العاشور لم يكره ومقتضى كلام أحمد أنه يكره الاقتصر على العاشور لأنه سئل عنه فأفتى بصوم اليومين وأمر بذلك وجعل هذا هو السنة لمن أراد صوم عاشوراء وتابع في ذلك حديث ابن عباس وابن عباس كان يكره أفراد العاشور على ما هو مشهور عنه وما يوضع ذلك أن كل ما جاء من التشبه بهم مما كان في صدر الهجرة ثم نسخ ذلك لأن اليهود إذ ذلك كانوا لا يميزون عن المسلمين لا في شعور ولا في لباس لا بعلامة ولا غيرها ثم أنه ثبت بعد ذلك في الكتاب والسنة والاجماع الذي كمل ظهوره في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما نكره الله من مخالفة الكافرين ومفارقتهم في الشعائر والهدى وسبب ذلك أن المخالفة لهم لا تكون إلا بعد ظهور الدين وعلوه كالجهاد وإزاهم بالجزية والعصاف فلما كان المسلمون في أول الأمر ضعفاء لم يشرع المخالفة لهم فكل الدين وظهر وعلا شرع ذلك ومثل ذلك اليوم لو أن المسلم يدار حرب أو دار كفر غير حرب لم يكن مأمورا بالمخالفة لهم في الهدى الظاهر لما عليه في ذلك من الضرر بل قد يستحب للرجل أو يجب عليه أن يشاركهم أحيانا في هديهم

الظاهر اذا كان في ذلك مصلحة دينية من دعوتهم الى الدين والاطلاع على باطن امرهم لاختبار المسلمين بذلك أو دفع ضررهم عن المسلمين ونحو ذلك من المقاصد الصالحة فاما في دار الاسلام والهجرة التي أمر الله فيها دينه وجعل على الكافرين بها الصغار والجزية ففيها شرعت المخالفة واذا طهرت الموافقة والمخالفة لهم باختلاف الزمان ظهرت حقيقة الاحاديث في هذا ( الوجه الثاني ) لو فرضنا ان ذلك لم ينسخ قالني صلى الله عليه وسلم هو الذي كان له ان يوافقهم لانه يعلم حقهم من باطلهم بما يعلمه الله اياه ونحن نتبعه فاما نحن فلا يجوز لنا ان نأخذ شيئا من الدين عنهم لا من اقوالهم ولا من أفعالهم باجتماع المسلمين المعلوم بالاضطرار من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ولو قال رجل يستحب للموافقة اهل الكتاب الموجودين في زماننا لكان قد خرج عن دين الامة ( الوجه الثالث ) ان قول يوجهه كان يعجبه موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم انه امر بمخالفتهم وامرنا نحن ان نتبع هديه وهدى اصحابه السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والكلام انما هو في ائمة مهيبون عن التشبه بهم فيما لم يكن سلف الامة عليه فاما ما كان سلف الامة عليه فلا ريب فيه سواء فعلوه أو تركوه فانا لا نترك ما أمر الله به لاجل ان الكفار تفعل مع ان الله لم يأمرنا بنى يوافقونا عليه الا ولا بد من نوع مغايرة يتميز بها دين الله المحكم مما قد نسخ أو بدل

### فصل في

قد ذكرنا من دلائل الكتاب والسنة والاجماع والآثار والاعتبار ما دل على ان التشبه بهم في الجملة منهي عنه وان مخالفتهم في هديهم منسوخ اما ايجابا واما استحبابا بحسب المواضع وقد تقدم بيان ان ما أمر به من مخالفتهم منسوخ سواء كان ذلك الفعل مما قصد فعله التشبه بهم أو لم قصد وكذلك ما نهى عنه من مشابهتهم بهم ما اذا قصدت مشابهتهم أو لم قصد فان عامة هذه الاعمال لم يكن المسلمون يقصدون المشابهة فيها وفيها ما لا يتصور قصد المشابهة فيه كلباس الشعر وطول الشارب ونحو ذلك ثم اعلم أن أعمالهم ثلاثة اقسام قسم مسروق في ديننا مع كونه كان مشروعا لهم أولا يعلم انه كان مشروعا لهم لكنهم يفعلونه الآن وقسم كان مشروعا ثم نسخ شرع القرآن وقسم لم يكن مشروعا بحال وانما هم احدثوه وهذه الاقسام الثلاثة اما أن تكون في العبادات المحضة واما ان تكون في العادات المحضة وهي الآداب واما ان تجمع العبادات والعادات فهذه تسعة اقسام فاما القسم الاول وهو ما كان مشروعا في الشريعتين أو ما كان مشروعا لنا وهم يفعلونه فهذا كصوم عاشوراء أو كاصل الصلاة والصيام فهنا تقع المخالفة في سنة ذلك العمل كما سن لما صوم تسوعا وعاشوراء وكما أمرنا بتعجيل الفطر والمغرب غلظة لاهل الكتاب ويتأخير السحور مخالفة لاهل الكتاب وكما أمرنا بالصلاة في العليين مخالفة لليهود وهذا كثير في العبادات وكذلك في العادات قال صلى الله عليه وسلم للحد لنا والشفق لغيرنا وسن توجهه قبور المسلمين الى الكعبة يتميزا لها عن مقابر الكافرين فان أصل الدفن من الامور والمنشوعة في الامور العادية ثم قد اختلفت الشرائع في صفته وهو ايضا فيه عبادات ولباس النعل في الصلاة فيه عبادات وعادة ونزع النعل

في الصلاة شريعة كانت لموسى عليه السلام وكذلك اعتزال الحيف ونحو ذلك من الشرائع التي جامعناهم في أصلها وخالفناهم في وصفها ﴿ القسم الثاني ﴾ ما كان مشروعا ثم نسخ بالكلية كالسبت وإيجاب صلاة أو صوم ولا يخفى انتهى عن موافقتهم في هذا سواء كان واجبا عليهم فيكون عبادة أو محرما عليهم فيتعلق بالعبادات فليس لارجل ان يتمتع من أكل الشحوم وكل ذى ظفر على وجه الدين بذلك وكذلك ما كان مركبا منهما وهي الاعياد التي كانت مشروعة لهم فإن العيد المنعوع يجمع عبادة وهو ما فيه من صلاة أو ذكر أو صدقة أو نسك ويجمع عادة وهو ما يفضل فيه من التوسع في الطعام واللباس وما ينبع ذلك من ترك الاعمال الواضبة واللعب المأذون فيه في الاعياد لمن يتمتع باللعب ونحو ذلك ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لما زجر ابو بكر رضى الله عنه الحويرتين عن الغناء في بيته قل دعهما يا أبابكر فان لكل قوم عيدا وان هذا عيدنا وكان الحبشة يعبون بالحراب يوم العيد والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليهم فالاعياد المشروعة يسرع فيها وجوبا واستجابا من العبادات مالا يسرع في غيرها ويباح فيها أو يستحب أو يجب من العادات التي للفوس فيها حظ ما لا يكون في غيرها كذلك ولهذا وجب فطر يوم العيدين وقرن بالصلاة في أحدهما الصدقة وقرن بها في الآخر الذبح وكلاهما من أسباب الطعام فوافقتهم في هذا القسم المنسوخ من العبادات أو العادات أو كلاهما أقبح من موافقتهم فيما هو مشروع الاصل ولهذا كانت الموافقة في هذا محرمة كما سندكره وفي الاول قد لا تكون الا مكروهة ﴿ وأما القسم الثالث ﴾ وهو ما أحدثوه من العبادات أو العادات أو كليهما فهو أقبح وأقبح فانه لو أحدثه المسلمون لقد كان يكون قبيحا فكيف اذا كان مما لم يشعه بي قط بل قد أحدثه الكافرون فالموافقة فيه ظاهرة القبح فهذا اصل \* واصل آخر وهو ان كل ما يشابهون فيه من عبادة أو عادة أو كلاهما فهو من المحدثات في هذه الامة ومن البدع اذ الكلام فيما كان من خصائصهم واما ما كان مشروعا لنا وقد فعله سلفنا السابقون فلا كلام فيه فجميع الأدلة الدالة من الكتاب والسنة والاجماع على قبح البدع وكرهاتها تحريما أو تنزيها تدرج هذه المشابهات فيها فيجتمع فيها انها بدعة محدثة مشابهة للكافرين وكل واحد من الوصفين يوجب النهي اذ المشابهة منهى عنها في الجملة ولو كانت في السلف والبدعة المنهى عنها في الجملة ولو لم يفعلها الكفار فاذا اجتمع الوصفان صارا عاتين مستقتاتين في القبح والنهي



٢٠٠ فصل في

اذا نذر هذا الاصل في مشابهة الكفار فقول موافقتهم في اعيادهم لتجاوز من الطريقين الاول العام هو ما تقدم من ان هذا واقعة لاهل الكتاب فيما ليس من ديننا ولا عادة سافنا فيكون فيه مفسدة موافقتهم وفي تركه مصاحبة مخالفتهم حتى لو كان موافقتهم في ذلك امرا انفاقيا ليس مأخوذا عنهم لكان المنعوع لنا مخالفاتهم لما في مخالفتهم من المصاحبة كما نهدم الاشارة اليه فن وافقتهم قوب على نفسه هذه المصلحة وان لم يكن قد أتى بمسدة فكيف اذا جمعا ومن جهة انه من البدع المحدثة وهذه الطريق لا يرب انها تامل على كراهة



التشبه بهم في ذلك فان اقل احوال التشبه بهم ان يكون مكروها وكذلك اقل احوال البدع ان تكون مكروهة ويدل كثير منها على تحريم التشبه بهم في العيد مثل قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم فان موجب هذا تحريم التشبه بهم مطلقا وكذلك قوله خالفوا المشركين ونحو ذلك مثل ما ذكرناه من دلالة الكتاب والسنة على تحريم سيل المنضوب عليهم والصالحين واعبادهم من سيدهم الى غير ذلك من الدلائل فن اعطف على ما تقدم من الدلائل العامة لصا واجبا وقياسا تبين له دخول هذه المسئلة في كثير مما تقدم من الدلائل وتبين له ان هذا من جنس أعمالهم التي هي دينهم أو شعار دينهم الباطل وان هذا محرم كله بخلاف ما لم يكن من خصائص دينهم ولا شعار الله مثل نزع الثعالب في الصلاة فانه جائز كما ان لبسهما جائز فتبين له أيضا الفرق بيننا وبيننا فيه على عادتنا لم نحدث شيئا نكون موافقين لهم فيه وبين ان نحدث اعمالا اسلمها ماخوذ عنهم وقصدنا موافقتهم او لم قصد واما الطريق الثاني الخاص في نفس اعياد الكفار فالكتاب والسنة والاجماع والاعتبار اما الكتاب فيما تأوله غير واحد من التابعين وغيرهم في قوله تعالى ( والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغو مروا كراما ) فروى أبو بكر الحلال في الجامع بإسناده عن محمد بن سيرين في قوله تعالى ( والذين لا يشهدون الزور ) قال هو الشعابن وكذلك ذكر عن مجاهد قال هو اعياد المشركين وكذلك عن الربيع بن أنس قال هو اعياد المشركين وفي معنى هذا ما روى عن عكرمة قال لب كان لهم في الجاهلية وقال القاضي أبو يعلى مسئلة في النهي عن حضور أعياد المشركين وروى أبو الشيخ الاصبهاني بإسناده في شروط اهل الذمة عن الضحاك في قوله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال اعياد المسركين وبإسناده عن أبي سنان عن الضحاك والذين لا يشهدون الزور كلام النرك وبإسناده عن جوير عن الضحاك والذين لا يشهدون الزور قال اعياد المسركين وروى بإسناده عن عمرو بن مرة لا يشهدون الزور لا يماثلون اهل النرك على سرهم ولا يخالطونهم وبإسناده عن عطاء بن يسار قال قال عمر اياكم ورطانة الاعاجم وان تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كسائهم وقول هؤلاء التابعين انه اعياد الكفار ليس مخالفا لقول بعضهم انه النرك أو صنم كان في الجاهلية ولقول بعضهم انه مجالس اغنا وقول بعضهم انه الفناء لان عادة السلف في تفسيرهم هكذا يذكر الرجل نوعا من أنواع المسمى لحاجة المستمع اليه او لينبه به على الجنس كما لو قال المعجمي الحيز فيه على رغباً ويقال له هذا بالاشارة الى الجنس لا الى عين الرغيف لكن قد قال قوم ان المراد شهادة الزور التي هي الكذب وهذا فيه نظر فانه قال لا يشهدون الزور ولم يقل لا يشهدون بالزور والعرب قول شهدت كذا اذا حضرته كقول ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمر الفتيمة لمن شهد الوقعة وهذا كثير في كلامهم واما شهد بكذا فانه اخبرت به ووجه تفسير التابعين المذكورين أن الزور هو المحسن المموه حتى يظهر بخلاف ما هو عليه في الحقيقة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم المتشعب بالم يعط كلا بس ثوبى زور لما كان يظهر مما يعطيه ما ليس عنده والشاهد بالزور

مظهر كلاما يخالف الباطن ولهذا فسره السلف قارة بما يظهر حسنه لشبهة او لشبهة وهو قبيح في الباطن  
 قال شرك ونحوه يظهر حسنه للشبهة والقناء نحوه يظهر حسنه للشبهة واما أعياد المسلمين فجمعت الشبهة  
 والشبهة والباطل ولا منفعة فيها في الدين وما فيها من اللذات العاجلة فمما يقبها إلى أم فصارت زور واحضورها  
 شهودها وإذا كان الله قد مدح ترك شهودها الذي هو مجرد الحضور برؤية أو سماع فكيف بللوا فة بما  
 يزيد على ذلك من العمل الذي هو عمل الزور لا مجرد شهوده ثم مجرد هذه الآية فيها الحمد لهؤلاء  
 والله عليهم وذلك وحده يفيد الترغيب في ترك شهود أعيادهم وغيرها من الزور ويقتضي الدب إلى  
 ترك حضورها وقد يفيد كراهية حضورها لتسمية الله لها زورا فاما تحريم شهودها من هذه الآية ففيه  
 نظر ودلائلها على تحريم فعلها أوجه لأن الله سبحانه زورا وقد قدم من يقول الزور وإن لم يضر غيره بقوله  
 في المتظاهرين واتهم ليقولون منكرا من القول وزور أو قال تعالى واجتنبوا قول الزور ففاعل الزور  
 كذ لك وقد يقال قول الزور باطن من فعله لأنه إذا مدحهم على مجرد تركهم شهوده دل على أن فعله  
 مذموم عند الله معيب اذ لو كان فعله جائزا أو الافضل تركه لم يكن في مجرد نهوده أو ترك شهوده كبير مدح  
 اذ شهود المباحات لا منفعة فيها وعدم شهودها قليل التأثير وقد يقال هذا مبالغة في مدحهم اذ كانوا  
 لا يحضرون مجالس البطالة وإن كانوا لا يفعلون هم الباطل والله تعالى قال وعباد الرحمن الذين يمشون  
 على الأرض هونا فجعل هؤلاء المنعوتين هم عباد الرحمن وعدوية الرحمن واجبة فتكون هذه الصفات  
 واجبة وفيه نظر اذ قد يقال في هذه الصفات مالا يجب ولأن المنعوتين هم المستحقون لهذا الوصف على  
 وجه الحقيقة والكمال قال الله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى إنما  
 يخشى الله من عباده العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده اللقمة والاقتتان الحديث  
 وقال ما تدعون المفاس ما تدعون الرقوب ونظائره كثيرة فسواء كانت الآية دالة على تحريم ذلك أو كراهته  
 أو استحباب تركه حصل أصل المقصود اذ المقصود بيان استحباب ترك موافقتهم أيضا فإن بعض الناس قد  
 ينظر استحباب فعل ما فيه موافقة لهم لما فيه من التوسع على العيال أو من إقرار الناس على اكتسابهم  
 ومعالج ديارهم فإذا علم استحباب ترك ذلك وكان أول المقصود واما السنة فروى أنس بن مالك رضي الله  
 عنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يباحون فيها فقال ما هذان اليومان قالوا  
 كما نأب في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد أبدلكم بهما خيرا منهما  
 يوم الأضحى ويوم الفطر رواه ابوداود بهذا اللفظ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن حميد عن  
 أنس ورواه احمد والنسائي وهذا اسناد على شرط مسلم فوجه الدلالة أن اليومين الجاهليين لم يقرهما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تركهم يباحون فيها على العادة بل قال إن الله قد أبدلكم بهما  
 يومين آخرين والإبدال من الشيء يقتضي ترك المبدل منه اذ لا يجمع بين المبدل والمبدل منه ولهذا لا يستعمل  
 هذه العبارة الا فيما ترك اجتماعهما كقوله سبحانه وتعالى افتخذونوه وذريته اولياء من دوني وهم لكم

عدو بس للظالمين بدلا وقوله تعالى ويدلناهم بجنتهم جنتين الآية وقوله تعالى فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وقوله تعالى ولا تبديلوا بالحيث الطيب ومنه الحديث في المقبور فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابد لك الله به خيرا منه مقعدا في الجنة ويقال للآخر انظر الى مقعدك من الجنة ابد لك الله به مقعداً من النار وقول عمر رضى الله عنه لا يبد ما فعل شعرك قال ابدلني الله به البقرة وآل عمران وهذا كثير في الكلام فقوله صلى الله عليه وسلم قد ابدلكم بهما خيرا يقتضى ترك الجمع بينهما لاسيا وقوله خيرا منهما يقتضى الاعتراض لنا بما شرع لنا مما كان في الجاهلية وايضا فقوله لهم ان الله قد ابدلكم لما سألهم عن اليومين فاجابوه باتهما يومان كانوا يهابون فيهما في الجاهلية دليل على انه نهاهم عنهما اعتيادا بيومى الاسلام اذ لو لم يقصد النهى لم يكن ذكر هذا الابدال مناسبا اذا صل شرع اليومين الواجبين الاسلاميين كانوا يعملونه ولم يكونوا ليتذكروه لاجل يومى الجاهلية وفى قول انس ولم يومان يهابون فيهما وقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد ابدلكم بهما يومين خيرا منهما دليل على ان انسا رضى الله عنه فهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم ابدلكم بهما تعويضا باليومين المبدلين وايضا فان ذينك اليومين الجاهليين مانا في الاسلام فلم يبق لهما اثر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عهد خلفائه ولو لم يكن قد نهى الناس عن اللعب فيهما ونحوه مما كانوا يفعلونه لكانوا قد بقوا على العادة اذ العادات لا تغير الا بنسب يزيلها لاسيا وطباع النساء والصبيان وكثير من الناس متشوقة الى اليوم الذى يتخذونه عيداً للبطالة واللعب ولهذا قد يعجز كثير من الملوك والرؤساء عن نقل الناس عن عاداتهم في اعيادهم لقوة مقتضيتها من نفوسهم وتوفرهم الجماهير على اتخاذها فلولوا قوة المانع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت باقية ولو على وجه ضعيف فعلم ان المانع القوى منه كان ثابتا وكل مانع منه الرسول منعاً قوياً كان محرماً اذ لا ينعى بالحرم الا هذا وهذا امر بين لا شبهة فيه فان مثل ذينك المبدلين لو عاد الناس اليهما بنوع مما كان يفعل فيهما ان رخص فيه كان مراعاة بينه وبين ما نهى عنه فهو المطلوب والمحذور في اعياد أهل الكتابين التي تفرهم عليها أشد من المحذور في اعياد الجاهلية التي لا تفرهم عليها فان الامة قد حذروا مشابة اليهود والنصارى واخبروا ان سيفعل قوم منهم هذا المحذور بخلاف دين الجاهلية فانه لا يعود الا في آخر الدهر عند احترام انفس المؤمنين عموماً ولو لم يكن أشد منه فانه مثله على ما لا يخفى اذ النثر الذى له فاعل موجود يخاف على الناس منه اكثر من شر لا مقتضى له قوى

الحديث الثانى مارواه أبو داود حدثنا أبو داود بن رشيد حدثنا شعيب بن اسحق عن الازاعى حدثني يحيى بن ابي كثير حدثني أبو قلابة حدثني ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخر ابلا ببوانة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اتى نذرت ان انخر ابلا ببوانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وئ من أوئان الجاهلية يبعد قالوا لا قال فهل كان فيها عيد من اعيادهم قالوا لا قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم اوف بنذرك فانه لا وفاء لنذر في معصية الله

ولافيا لا يملك ابن آدم أصل هذا الحديث في الصحيحين وهذا الاسناد على شرط الصحيحين واسناده كلهم ثقات مشاهير وهو متصل بلا غتنة وبوابة بضم الباء الموحدة من أسفل موضع فيه يقول وضاح الدين يا غلغلي وادى بوابة حبذا \* اذا نام حراس النخيل جنا كما

وسأتي وجه الدلالة منه وقال أبو داود في سننه حدثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هرون أبا نا عبد الله بن يزيد بن مقسم الثقفي من أهل الطائف حدثني سارة بنت مسم أنها سمعت ميمونة بنت كرم قالت خرجت مع أبي في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت الناس يقولون رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت أبده بصرى فدنا إلي أبي وهو على قافة له معه درة كدرة الكتاب فسمعت الأعراب والناس يقولون الطبطبية الطبطبية فدنا إلي أبي فأخذ بقدمه قالت قافر له ووقف واستمع منه فقال يا رسول الله اني نذرت ان ولد لي ولد ذكر أن الحجر على رأس بوابة في عقبة من الثنايا عدة من الغم قال لا أعلم الا أنها قالت خمسين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بها من هذه الاوثان نؤى قل لا قال فاوف بما نذرت به الله قال فجعلها فبجعل يذبحها فأنفلتت منه شاة فطلبها وهو يقول اللهم اوف بنذري فظفر بها فذبحها قال أبو داود حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن عمرو بن شعيب عن ميمونة بنت كرم بن ثوبان عن أبيها نحوه مختصر نؤى منه قال هل بها وثن أو عيد من أعياد الجاهلية قال لا قال قالت ان أمي هذه عليها نذر منى أفأقضيه عنها وربما قال ابن بشار أفأقضيه عنها قال نعم وقال حدثنا مسدد حدثنا الحارث بن عبيد أبو قدامة عن عبيد الله بن الاخنس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف قال اوف بنذرك قالت اني نذرت ان أذبح بمكان كذا وكذا مكان كان يذبح فيه أهل الجاهلية قال لعنم قالت لا قال وثن قالت لا قال اوف بنذرك فوجه الدلالة ان هذا الباذر كان قد نذر ان يذبح نعما اما ابلا واما غنما واما كانت قضيتين بمكان ساء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم هل كان بها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قال لا قال فهل كان بها عيد من اعيادهم قال لا فقال اوف بنذرك ثم قال لا وفاء لنذر في معصية الله وهذا يدل على ان الذبح بمكان عيدهم ومحل اوثانهم معصية لله من وجوه أحدها ان قوله اوف بنذرك تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء وذلك يدل على ان الوصف هو سبب الحكم فيكون سبب الامر بالوفاء وجود النذر خاليا من هذين الوصفين فيكون الوصفان مانعين من الوفاء ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به \* الثاني انه اذا عقب ذلك بقوله لا وفاء لنذر في معصية الله ولولا اندراج الصورة المستثول عنها في هذا اللفظ العام والا لم يكن في الكلام ارتباط والمنذور في نفسه وان لم يكن معصية لكن لما سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن الصورتين قال له قاوف بنذرك يعني حيث ليس هناك ما يوجب تحريم الذبح هناك فكان جوابه صلى الله عليه وسلم فيه امراً بالوفاء عند الغلو من هذا ونهى عنه عند وجود هذا وأصل الوفاء بالنذر معلوم فين مالا وفاء فيه واللفظ العام اذا ورد

على سبب فلا بد ان يكون السبب مندوجا فيه \* الثالث انه لو كان الذبح في موضع العيد جائزا لسوغ صلى الله عليه وسلم للمأخر الوفاء به كما سوغ لمن نذرت الضرب ماله ان تضرب به بل لأوجب الوفاء به اذا كان الذبح بالمكان المندور واجبا وادا كان الذبح بمكان عيدهم منها عنه فكيف الموافقة في نفس العيد بفعل بعض الاعمال التي تعمل بسبب عيدهم يوضع ذلك ان العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائدا مابعد السنة او يعود الاسبوع او الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع امورا منها يوم فائد كيوم الفطر ويوم الجمعة ومنها اجتماع فيه ومنها اعمال تجمع ذلك من العبادات أو العادات وقد يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقا وكل من هذه الامور قد يسمى عيدا فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة ان هذا يوم جعله الله للمسلمين عيدا والاجتماع والاعمال كقول ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمكان كقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبرى عيدا وقد يكون لفظ العيد اسما لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب كقول النبي صلى الله عليه وسلم دعها يا أبانكر فان لكل قوم عيدا وان هذا عيدنا كقول النبي صلى الله عليه وسلم هل بها عيد من اعيادهم يريد اجبا عامتادا من اجتماعهم التي تكون عيدا فلما قال لا قال له اوف بنذرنا هذا يقتضى ان كون البقعة مكانا لعيدهم مانع من الذبح بها وان نذر كما ان كونها موضع اوتانهم كذلك والاما انتظم الكلام ولاحسن الاستفصال ومعلوم ان ذلك انما هو لتعظيم البقعة التي يعظمونها بالتميد فيها اولئشاركتهم في التعميد فيها اولاحياء شعار عيدهم فيها ونحو ذلك اذ لبس الامكان العمل أو نفس الفعل او زمانه فان كان من اجل تخصيص البقعة وهو الظاهر فانما نهى عن تخصيص البقعة لاجل كونها موضع عيدهم ولهذا لما خات عن ذلك اذن في الذبح فيها وقصد التخصيص باق فلم ان المحذور تخصيص بقعة عيدهم واذا كان تخصيص بقعة عيدهم محذورا فكيف نفس عيدهم هذا كما انه لما كرهها لكونها موضع شركهم بعبادة الاوثان كان ذلك ادل على النهي عن الشرك وعبادة الاوثان وان كان الهى لان في الذبح هناك موافقة لهم في عمل عيدهم فهو عين مستثناة اذ مجرد الذبح هناك لم يكره على هذا التقدير الا بموافقتهم في العيد اذ ليس فيه محذور آخر وانما كان الاحتمال الاول اظهر لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأله الا عن كونها مكان عيدهم ولم يسأله هل يذبح وقت عيدهم ولا قال هل كان بها عيد من اعيادهم فلم انه وقت السؤال لم يكن العيد موجودا وهذا ظاهر فان في الحديث الاخير ان القصة كانت في حجة الوداع وحينئذ لم يكن قد بقي عيد للمشركين فاذا كان صلى الله عليه وسلم قد نهى ان يذبح بمكان كان الكفار يعملون فيه عيدا وان كان اولئك الكفار قد اسلموا وتركوا ذلك العيد والسائل لا يتخذ المكان عيدا بل يذبح فيه فقط فقد أظهر ان ذلك سد للرياسة الى بقاء نهي من اعيادهم خشية ان يكون الذبح هناك سببا لحياء امر تلك البقعة وذريعة الى اتخاذها عيدا مع ان ذلك العيد انما كان يكون والله اعلم سوا يتابعون فيها ويأبسون كما قالت له الانصار بومان كنا نعلم فيها في الجاهلية لم تكن اعياد الجاهلية عبادة لهم ولهذا فرق النبي

صلى الله عليه وسلم بين كونها مكان وثن وكونها مكان عيد وهذا نهى شديد عن ان يفعل شيئاً من اعياد الجاهلية على اى وجه كان واعياد الكفار من الكتائين والاميين في دين الاسلام من جنس واحد كما ان كفر الطائفتين سواء في التحريم وان كان بعضه اشد تحريماً من بعض ولا يخالف حكمهما في حق المسلم لكن اهل الكتائين اقرؤا على دينهم مع ما فيه من أعيادهم بشرط ان لا يظهروها ولا شيئاً من دينهم واولئك لم يقرؤا بل اعياد الكتائين التي تحذ دينا وعبادة اعظم تحريمها من عيد يتخذونها ولما لان الشعب بما يسخطه الله ويكرهه اعظم من اقتضاء الشهوات بما حرمه ولهذا كان الشرك اعظم انما من الزنا ولهذا كان جهاد اهل الكتاب افضل من جهاد الوثنيين وكان من قتله من المسلمين له اجر شهيدين واذا كان الشارع قد حسم مادة أعياد اهل الاوثن خشية ان يتدنس المسلم بشئ من امر الكفار الذين قد ايس الشيطان ان يقيم امرهم في جزيرة العرب فالخشية من تدنسه بوصاف الكتائين الباقيين اشد والنهي عنه اوكد كيف وقد تقدم الخبر الصادق بسلوك طائفة من هذه الامة سيالهم \* الوجه الثالث من السنة أن هذا الحديث وغيره قد دل على انه كان للناس في الجاهلية اعياد يحتفلون فيها ومعلوم أنه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمداً الله ذلك عنه فلم يبق شيئاً من ذلك ومعلوم انه لو لانه ومنعه لما ترك الناس تلك الاعياد لان المفتى لها قائم من جهة الطبيعة التي تحب ما يصنع في الاعياد خصوصاً أعياد الباطل من الالعاب واللذات ومن جهة العادة التي ألف ما يعود من العيد فان العادة طبيعة ثانية واذا كان المفتى قائماً قويا فالواقع القوي لما درست تلك الاعياد وهذا يوجب العلم اليقيني بان امام المؤمنين كان يمنع امته منعاً قوياً عن اعياد الكفار ويسى في دروسها وطبوسها بكل سبيل وليس في اقرار اهل الكتاب على دينهم ابقاء لشيء من اعيادهم في حق امته كما انه ليس في ذلك ابقاء في حق امته لمساهم عليه من سائر أعمالهم من سائر كرمهم ومعاصيهم بل قد بالغ صلى الله عليه وسلم في امر أمته بمخالفتهم في كثير من المباحات وصفات الطاعات لئلا يكون ذلك ذريعة الى موافقتهم في غير ذلك من امورهم ولتكون المخالفة في ذلك حاجزاً وماها من سائر امورهم فان كلما كرت المخالفة بذلك وبين اهل الجحيم كان ابعد من اعمال اهل الجحيم فليس بعد حرصه على امته ونصحه لهم بانى هو وامى غابة وكل ذلك من فضل الله عليه وعلى الناس ولكن اكر الناس لا يشكروا \* الوجه الرابع من السنة ما خرجاه في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل على أبو بكر وعدي جاريان من جواري الانصار ففتيان بما تناولتا به الانصار يوم بعثت قالت وليستا بمغنينين فقال ابو بكر انجزمور الشيطان في يت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياأبا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا وفي رواية ياأبا بكر ان لكل قوم عيداً وان عيدنا هذا اليوم وفي الصحيحين أيضاً انه قال دعهما ياأبا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام ايام منى قال لالة من وجوه أحداهما قوله ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فان هذا يوجب اختصاص كل قوم بعيدهم كما أنه سبحانه لما قال لكل وجهة

هو موليا وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اوجب ذلك اختصاص كل قوم بوجههم وبشرعهم وذلك ان اللام تورث الاختصاص فاذا كان لليهود عيد وللنصارى عيد كانوا مختصين به فلا تشركهم فيه كما لا تشركهم في قبائهم وشرعهم وكذلك أيضا على هذا لا ندعهم يشركونا في عيدنا \* الثاني قوله وهذا عيدنا فانه يقتضى حصر عيدنا في هذا فليس لنا عيد سواء وكذلك قوله وان عيدنا هذا اليوم فان التعريف باللام والاضافة يقتضى الاستغراق فيقتضى ان يكون جنس عيدنا منحصرا في جنس ذلك اليوم كما في قوله تحريمها التكبير وتحليلها التسليم وليس غرضه صلى الله عليه وسلم الحصر في عين ذلك العيد او عين ذلك اليوم بل الاشارة الى جنس المشروع كما قول الفقهاء باب صلاة السيد وصلاة العيد كذا وكذا ويندرج فيها صلاة العيدين وكما يقال لا يجوز صوم يوم العيد وكذا قوله وان هذا اليوم اى جنس هذا اليوم كما يقول القائل لما يعاينه من الصلاة هذه صلاة المسلمين ويقال تخرج المسلمين الى الصحراء وما يفعلونه من التكبير والصلاة ونحو ذلك هذا عيد المسلمين ونحو ذلك ومن هذا الباب حديث عقبة بن عامر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم عرفة ويوم النحر وايام منى عيدنا أهل الاسلام وهى ايام أكل وشرب رواه أبو داود والسنائي والترمذى وقال حديث حسن صحيح فانه دليل على مفارقتنا كغيرنا في العيد والتخصيص بهذه الايام الخمسة لانه يجتمع فيها العيدان المكانى والزمانى ويطول زمنه وبهذا يسمى العيد الكبير فلما كانت صفة التعميد حصر الحكم فيه لكاله او لانه هو عد الايام وليس لنا عيد هو ايام الالهة الخمسة \* الوجه الثالث انه رخص في لعب الجوارى بالدف وتغنيهن معللا بان لكل قوم عيدنا وان هذا عيدنا وذلك يقتضى ان الرخصة معللة بكونه عيد المسلمين وانها لا تستعدى الى اعياد الكفار ولانه لا يرخص في الالهة في اعياد الكفار كما يرخص فيه في اعياد المسلمين اذ لو كان ما فعل في عيدنا من ذلك الالهة يسوغ مثله في اعياد الكفار ايضا لما قيل فان لكل قوم عيدنا وان هذا عيدنا لان تعقيب الحكم بالوصف بحرف الفاء دليل على انه علة فيكون علة الرخصة ان كل امة محتصة بعيد وهذا عيدنا وهذه العلة محتصة بالمسلمين فلو كانت الرخصة معاقبة باسم عيد لكان الاعم مستقلا بالحكم فيكون الاعم عديم التأثير فلما علل بالاختصاص علم ان الحكم لا يثبت بالوصف الاعم وهو مسمى عيد فلا يجوز لنا ان نفعل في كل عيد للناس من الالهة ما نفعل في عيد المسلمين وهذا هو المطلوب وهذا فيه دلالة على النهى عن التشبه بهم في الالهة ونحوه \* الوجه الرابع من السنة ان ارض العرب مازال فيها يهود ونصارى حتى اجلاهم عمر رضى الله عنه في خلافته وكان اليهود بالمدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد هادنهم حتى نقضوا العهد طائفة بعد طائفة وما زال بالمدينة يهود وان لم يكونوا كثيرا فانه صلى الله عليه وسلم مات ودرعه مرهونة عند يهودى وكان في اليمن يهود كثير والنصارى بخران وغيرهما والفرس بالبحرين ومن المعلوم ان هؤلاء كانت لهم اعياد يتخذونها ومن المعلوم ايضا ان المفتضى لما يفعل في العيد من الاكل والشرب واللباس والزينة والالعاب والراحة ونحو ذلك قائم في النفوس

كلها ذالم يوجد مانع خصوصا نفوس الصبيان والنساء وأكثر الفارغين من الناس ثم من كان له خبرة بالسيرة علم يقينا ان المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانوا يشركونهم في شيء من أمرهم ولا يغيرون لهم عادة في أعياد الكافرين بل ذلك اليوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر المسلمين يوم من الأيام لا يمتنعون بشيء أصلا إلا ما قد اختلف فيه من مخالفتهم فيه كصومه على ما سياتي إن شاء الله تعالى فلو لا أن المسلمين كان من دينهم الذي تلقوه عن نبيهم منع من ذلك وكف عنه لوجب أن يوجد من بعضهم فعل بعض ذلك لأن مقتضى إلى ذلك قائم كما يدل عليه الطبيعة والعادة فلو لا المانع الشرعي لوجد مقتضاء ثم على هذا جرى عمل المسلمين على عهد الخلفاء الراشدين غاية ما كان يوجد من بعض الناس ذهاب اليهم يوم العيد لفتنوه بالنظر إلى عيدهم ونحو ذلك فهي عمر رضى الله عنه وغيره من الصحابة عن ذلك كما سنذكره فكيف لو كان بعض الناس يفعل بعض ما يفعلونه أو ما هو سبب عيدهم بل لما ظهر من بعض المسلمين اختصاص يوم عيدهم بصوم مخالفة لهم نهى الفقهاء أو كثير منهم عن ذلك لأجل ما فيه من تعظيم ما لعيدهم فلا يستدل بهذا على أن المسلمين تلقوا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم المنع عن مشاركتهم في أعيادهم وهذا بعد التأمل بين جدا \* الوجه الخامس من السنة مرواه أبو هريرة رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلوا فيه فهذا الله له قالنا لما فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد متفق عليه وفي لفظ صحيح بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهذا الله له وعن أبي هريرة وحذيفة رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان قبانا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد فجاء الله بنا فهذانا ليوم الجمعة فحصل الجمعة والسبت والأحد وكذلك هم تبعنا لنا يوم القيامة نحن الآخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقتضى لهم وفي رواية بينهم قبل الخلائق رواه مسلم وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة عيدا في غير موضع ونهى عن إفراذه بالصوم لما فيه من معنى العيد ثم إن في هذا الحديث ذكر أن الجمعة لنا كما أن السبت لليهود والأحد للنصارى واللام يقتضى الاختصاص ثم هذا الكلام يقتضى الاقتسام إذا قيل هذه ثلاثة أبواب أو ثلاثة غلمان هذا إلى وهذا لزيد وهذا لعمر وأوجب ذلك أن يكون كل واحد مختصا بما جعل له لا يتركه فيه غيره فإذا نحن شاركناهم في عيدهم يوم السبت أو عيد يوم الأحد خالفنا هذا الحديث وإذا كان في العيد الأسبوعي فكذلك في العيد الحولي إذا فرق بل إذا كان هذا في عيد يعرف بالحساب العربي فكيف بأعياد الكافرين، أجمية التي لا تعرف إلا بالحساب الرومي القبطي أو الفارسي أو العبري ونحو ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهذانا الله أي من أجل كما يروى أنه قال أنا أفصح العرب بيد أنى من قريش واسترضعت في بني سعد بن بكر والمعنى والله أعلم أى نحن الآخرون



في الخلق السابقون في الحساب والدخول الى الجنة كما قد جاء في الصحيح ان هذا الامة اول من يدخل الجنة من الامة وان محمدا صلى الله عليه وسلم اول من يفتح له باب الجنة وذلك لانا اوتينا الكتاب من بعدهم فهدينا لما اختلفوا فيه من العيد السابق للصديقين وصار عملنا الصالح قبل عامهم فلما سبقناهم الى الهدى والعمل الصالح جمعنا سابقين لهم في ثواب العمل الصالح ومن قال بيدها هنا بمعنى غير فقد أبعد \* الوجه السادس من السنة ما روى كريب مولى ابن عباس قال ارسلني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام سلمة رضى الله عنها اسأله اى الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها صياما قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد أكثر ما كان يصوم من الايام ويقول انهما يوما عيد للمشركين فانا أحب أن أخالفهم رواه أحمد والنسائي وابن أبي عاصم وهو محفوظ من حديث عبد الله بن المبارك عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن كريب ومحججه بعض الحفاظ وهذا نص في نزع مخالفتهم في عيدهم وان كان على طريق الاستعجاب وسند كريب حديث فيه عن صوم يوم السبت وتعايل ذلك أيضا لمخالفتهم ونذكر حكم صومه مفردا عند العلماء وانهم متفقون على نزع مخالفتهم في عيدهم وانما اختلفوا هل مخالفتهم يوم عيدهم بالصوم لخالة فاعلم أو بالاهمال حتى لا يقصد بصوم ولا يفطر او يفرق بين العيد العربى وبين العيد العجمى على ما سنده كره ان شاء الله تعالى \* وأما الاجماع والآثار فن وجوه \* أحدها ما قدمت التنبيه عليه من أن اليهود والنصارى والجوس مازالوا في أمصار المسلمين بالجزية يفاوضون اعيادهم التي لهم والمقتضى لبعض ما يفعلونه قائم في كثير من النفوس ثم لم يكن على عهد السلف من المسلمين من يسرهم في نفي ذلك فلو لا قيام المانع في نفوس الامة كراهة ونهيهم عن ذلك والالوع ذلك كثيرا اذ الفعل مع وجوده فتنبيه وعدم ما فيه واقع للمحالة والمقتضى واقع فعمل وجود المانع والمانع هنا هو الدين فعمل ان الدين دين الاسلام هو المانع من الموافقة وهو المطلوب \* الثاني انه قد تقدم في شروط عمر رضى الله عنه التي اتفقت عليها الصحابة وسائر الفقهاء بعدم ان أهل الذمة من أهل الكتاب لا يظهرون اعيادهم في دار الاسلام ويسموا الشعائين والباعوث فاذا كان المسلمون قد اتفقوا على منعهم من اظهارها فكيف يسوغ للمسلمين فعلها أو ليس فعل المسلم لها أشد من فعل الكافر لها مظهرا لها وذلك انما منعناهم من اظهارها لما فيه من الفساد امالاتها معصية أو شعار المعصية وعلى انتقذين في السلم ممنوع من المعصية ومن شعائر المعصية ولو لم يكن في فعل المسلم لها من الشر الإتيان الكافر على اظهارها لقوة قابله بالمسلم فكيف بالاسلم اذا فعلها فكيف وفيها من الشر ما ينبئ على بعضه ان شاء الله تعالى \* الثالث ما تقدم من رواية أبي الشيخ الاصبهاني عن عطاء بن يسار هكذا رأيته ولعله دينا قال قال عمر اياكم ورطانة الاعاج وان تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كنائسهم وروى البيهقي بسند صحيح في باب كراهة الدخول على أهل الذمة في كنائسهم والتشبه بهم يوم يروهم ومهرجاناتهم عن سفيان الثوري عن يور بن يزيد عن عطاء بن دينا قال قال

عمر لآلعهوارطاة الاعاج ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان السخطة تنزل عليهم وبالإسناد عن الثوري عن عوف عن الوليد أو أبي الوليد عن عبد الله بن عمر وقال من بنى ببلاد الاعاج وصنع يروزهم ومهرجاتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة وروى بإسناد عن البخاري صاحب الصحيح قال قال لي ابن أبي مريم أنبأنا نافع بن يزيد سمع سابان بن أبي زينب وعمر بن الحارث سمع سعيد بن سلمة سمع أباه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اجنبوا اعداء الله في عيدهم وروى بإسناد صحيح عن أبي اسامة حدثنا عون عن أبي المغيرة عن عبد الله بن عمرو قال من بنى ببلاد الاعاج فصنع يروزهم ومهرجاتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة وقال هكذا رواه يحيى بن سعيد وابن أبي عدي وغندر وعبد الوهاب عن عوف بن أبي المغيرة عن عبد الله بن عمرو ومن قوله وبالإسناد الى أبي اسامة عن حماد بن زيد عن هشام بن محمد بن سيرين قال أتني على رضى الله عنه بمثل التبروز فقال ما هذا قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم التبروز قال فامنعوا كل يوم يروزوا قال أسامة كره رضى الله عنه ان يقول التبروز قال البيهقي وفي هذا الكراهة لتخصيص يوم بذلك لم يجعله الشرع مخصوصا به وهذا عمر رضى الله عنه نهى عن لساتهم وعن مجرد دخول الكنيسة عليهم يوم عيدهم فكيف بفعل بعض افعالهم أو بفعل ملهون مقتضيات دينهم أليست موافقتهم في العمل أعظم من الموافقة في اللغة أو ليس بعض أعمال عيدهم أعظم من مجرد الدخول عليهم في عيدهم وإذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بسبب عملهم فمن يتركهم في العمل أو بعضه اليس قد يعرض لعقوبة ذلك ثم قوله اجنبوا اعداء الله في عيدهم اليس نهيا عن لقاءهم والاجتماع بهم فيه فكيف عن عمل عيدهم وأما عبد الله بن عمرو فصرح أنه من بنى ببلادهم وصنع يروزهم ومهرجاتهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم وهذا يقتضى أنه جعله كافرا بمشاركتهم في مجموع هذه الامور او جعل ذلك من الكبائر الموجبة للنار وان كان الاول ظاهرا لفظه فتكون المشاركة في بعض ذلك معصية لانه لو لم يكن مؤثرا في استحقاق العقوبة لم يجز جعله جزاء من المقتضى اذ المباح لا يماقب عليه وليس الذم على بعض ذلك مشروطا ببعض لان ابعاض ما ذكره يقتضى الذم مفردا وأما ذكر والله أعلم من بنى ببلادهم لانهم على عهد عبد الله بن عمرو وغيره من الصحابة كانوا ممنوعين من اظهار عيدهم بدار الاسلام وبما كان احد من المسلمين يشبه بهم في عيدهم وأما كان يتمكن من ذلك بكونه في ارضهم وأما على رضى الله عنه فذكره موافقتهم في اسم يوم العيد الذي ينفردون به فكيف بموافقتهم في العمل وقد نص أحمد على معنى ما جاء عن عمر وعلى رضى الله عنهما في ذلك وذكر أصحابه مسألة العيد وقد تقدم قول القاضي ابى يعلى مسألة في المنع من حضور اعيادهم وقال الامام ابو الحسن الآمدى المعروف بابن البغدادي في كتابه عمدة الحاضر وكفاية المسافر فصل لا يجوز شهود اعياد النصارى واليهود نص عليه أحمد في رواية منها واحتج بقوله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال الشماين واعيادهم فاما ما يعمرون في

الاسواق في اعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحمد في رواية منها وقال إنما يمتعون أن يدخلوا عليهم  
بيعهم وكنائسهم فلما ما يبيع في الاسواق من المأكول فلا وإن قصد إلى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم وقال  
الخلال في جامع باب في كراهة خروج المسلمين في أعياد المشركين وذكر عن منها قال سألت أحمد عن  
شهود هذه الاعياد التي تكون عندنا بالشام مثل طوريا بور ودير ايوب واشباهه يشهده المسلمون بشهود  
الاسواق ويجلبون الغنم فيه والبقر والرقيق والبر والشعير وغير ذلك الا أنهم انما يدخلون في الاسواق  
يشترى ولا يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وانما  
رخص أحمد رحمه الله في شهود السوق بشرط أن لا يدخلوا عليهم بيعهم فعلم منه من دخول بيعهم  
وكذلك اخذ الخلال من ذلك المنع من خروج المسلمين في اعيادهم فقد نص أحمد على مثل ما جاء عن  
عمر رضي الله عنه من المنع من دخول كنائسهم في اعيادهم وهو كذا ذكرنا من باب التنبيه على المنع من أن  
يفعل كفعلمهم واما الرطانة وتسمية نهورهم بالاسماء المعجمة فقال ابو محمد الكرماني المسمى بحرب باب  
تسمية الشهور بالفارسية قالت لاحمد فان للفرس اباما وشهورا يسمونها باسماء لاتعرف فكره ذلك اشد  
الكره وروى فيه عن مجاهد انه يكره ان يقال آذرماء وذى ماء قالت فان كان اسم رجل اسميه به  
فكرهه وقال وسألت اسحق قلت تاريخ الكتاب يكتب بالشهور الفارسية مثل آذرماء وذى ماء قال ان لم يكره في  
تلك الاسماء اسم يكره فارجو قال وكان ابن المبارك يكره ايزدان يحلف به وقال لا آمن ان يكون اضيف  
الى شيء بعيد وكذلك الاسماء الفارسية قال وكذلك اسماء العرب كل شيء مضاف قال وسألت اسحاق مرة  
أخرى قلت الرجل يتعلم شهور الروم والفرس قال كل اسم معروف في كلامهم فلا بأس فانه أحمد من  
كرهة هذه الأسماء له وجهان احدهما اذا لم يعرف معنى الاسم جاز ان يكون معنى محرما فلا ينطق  
المسلم بما لا يعرف معناه ولهذا كرهت الرق المعجمة كالعبرانية أو السريانية أو غيرها خوفا ان يكون فيها  
معان لا تجوز وهذا المعنى هو الذي اعتبره اسحاق لكن اذا علم أن المعنى مكروه فلا ريب في كراهته وان  
جهل معناه فاحمد كرهه وكلام اسحاق يحتمل انه لم يكرهه والوجه الثاني كراهة أن يتعود الرجل النطق  
بغير العربية فان الانسان العربي شعار الاسلام وأهله واللغات من اعظم شعائر الامم التي بها يتميزون ولهذا  
كان كثير من الفقهاء أو أكثرهم يكرهون في الادعية التي في الصلاة والذكر ان يدعى الله او يذكر  
بغير العربية وقد اختلف الفقهاء في اذكار الصلاة هل قال بغير العربية وهي ثلاث درجات اعلاها  
القرآن ثم الذكر الواجب غير القرآن كالنحرمة بالاجماع وكالتحليل والشهادة عند من اوجها ثم الذكر  
غير الواجب من دعاء او تسبيح او تكبير وغير ذلك فلما القرآن فلا يقرأه بغير العربية سواء قدر عليها  
أو لم يقدر عند الجمهور وهو الصواب الذي لا يرب فيه بل قد قال غير واحداته يمتنع ان يترجم سورة او ما  
يقوم به الاعجاز واختلاف ابو حنيفة واصحابه في القادر على العربية واما الاذكار الواجبة فاختلاف في  
منع ترجمة القرآن هل يترجمها للماجز عن العربية وعن تملها وفيه لاصحاب احمد وجهان اشبههما بكلام

أحمد أنه لا يترجم وهو قول مالك واسحق والثاني يترجم وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وأما  
سائر الأذكار فالتنصوص من الأوجهين أنه لا يترجمها ومتى فعل بطلت صلاته وهو قول مالك واسحق  
وبعض أصحاب الشافعي والتنصوص عن الشافعي أنه يكره ذلك بغير العربية ولا يبطل ومن أصحابنا من  
قاله ذلك إذا لم يحسن العربية وحكم النطق بالعجمية في العبادات من الصلاة والقراءة والذكر كالتلبية  
والنسيئة على الذبيحة وفي العقود والفسوخ كالنكاح واللعان وغير ذلك معروف في كتب الفقه وأما  
الخطاب بهامن غير حاجة في أسماء الناس والشهور كالتواريخ ونحو ذلك فهو منهي عنه مع الجهل بللمعنى  
بلا رب وأما مع السلم به فكلام أحمد ينفى في كراهته أيضا فإنه كره أذرماء ونحوه ومعناه ليس عرما  
وأظنه سئل عن الدعاء في الصلاة بالفارسية فكرهه وقال لسان سوء وهو أيضا قد أخذ بمحدث عمر  
رضي الله عنه الذي فيه النهي عن رطانتهم وعن شهود أعيادهم وهذا قول مالك أيضا فإنه قال لا يحرم  
بالعجمية ولا يدعو بها ولا يخلف بها وقال نهى عمر عن رطانة الأعاجم وقال أنها خب فقد استدلل بنهي  
عمر عن الرطانة مطلقا وقال الشافعي فيما رواه الساني بإسناد معروف إلى محمد بن عبد الله بن الحكم قال  
سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول سمى الله الطالبين من فضله في النراء والبيع تجارا ولم تزل  
العرب تسميهم التجار ثم سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما سمى الله به من التجارة لسان العرب  
والمعامرة اسم من أسماء العجم فلأنجب أن يسمى رجل يعرف العربية تاجرا لا تاجرا ولا ينطق بالعربية  
فيسمى شيئا بالعجمية وذلك أن اللسان الذي اختاره الله عز وجل لسان العرب فإنه قال به كتابه العزيز  
وحمله لسان خاتم أنبيائه محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا نقول ينبغي لكل أحد بقدر على تعلم العربية أن  
يتعلمها لأنها اللسان الأولي بأن يكون مرغوبا فيه من غير أن يحرم على أحد أن ينطق بالعجمية فقد كره  
الشافعي لمن يعرف العربية أن يسمى بغيرها وإن يتكلم بها خالطا لها بالعجمية وهذا الذي ذكره قاله الأئمة  
مأثور عن الصحابة والتابعين وقد قدمنا عن عمر وعلى رضي الله عنهما ما ذكرناه وروى أبو بكر بن أبي  
شيبه في المصنف حدثنا وكيع عن أبي هلال عن أبي بريدة قال قال عمر ما تعلم الرجل الفارسية الأخب  
ولا خب رجل الاقتص مروءة وقال حدثنا وكيع عن بور عن عطاء قال لا تعلموا رطانة الأعاجم ولا  
تدخلوا عليهم كنائسهم فإن السخط ينزل عليهم وهذا الذي روينا في تقديم عن عمر رضي الله عنه وقال  
حدثنا إسماعيل بن علية عن داود بن أبي هند أن محمد بن سعد بن أبي وقاص سمع قوما يتكلمون بالفارسية  
فقال ما بال الحوسية بعد الحنيفة وقد روى الساني من حديث سعيد بن العلاء البردعي حدثنا إسحق بن  
إبراهيم الباقعي حدثنا عمر بن هارون الباقي حدثنا أسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحسن أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالعجمية فإنه يورث الدماق ورواه  
أيضا بإسناد آخر معروف إلى أبي سهل محمود بن عمرو والمكبري حدثنا محمد بن الحسن بن محمد المقرئ  
حدثنا أحمد بن خليل بباق حديثنا إسحق بن إبراهيم الجريري حدثنا عمر بن هارون عن أسامة بن

زيد عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يحسن ان يتكلم  
بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث النفاق وهذا الكلام يشبه كلام عمر بن الخطاب واما رفعه فوضع  
سين ونقل عن طائفة منهم انهم كانوا يتكلمون بالكلمة بعد الكلمة من العجمية قال أبو خلدة كلني  
ابو العالية بالفارسية وقال منذر اشورى سال رجل محمد بن الحنفية عن الخبز فقال يلجارية اذهبي بهذا  
الدرهم فاشتري به تنبيرا فاشترت به تنبيرا ثم جاءت به يعني الخبز وفي الجملة فالكلمة بعد الكلمة من  
العجمية امرها قريب واكثر ما كانوا يفعلون ذلك اما لكون المخاطب أعجيبا أو قد اعتاد العجمية  
يريدون تقرب الافهام عليه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا مخرجه بنيت خالد بن سعيد بن العاص وكانت  
صغيرة قد ولدت لارض الحبشة لما هاجر أبوها فكساها النبي صلى الله عليه وسلم قميصه وقال يا أم خالد  
هذا سا والسنا باغة الحبشة الحسن وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه انه قال لمن أوجعه بطنه اشكم  
بدرود وبعضهم يرويه مرفوعا ولا يصح واما اعتياد الخطاب بغير العربية التي هي شعار الاسلام ولغة  
القرآن حتى يصير ذلك عادة للمصر وأهله ولاهل الدار وللرجل مع صاحبه ولاهل السوق أو للامراء  
أو لاهل الديوان أو لاهل الفقه فلا ريب ان هذا مكروه فانه من التشبه بالاعاجم وهو مكروه كما تقدم  
ولهذا كان المسلمون المتقدمون لما سكنوا أرض الشام ومصر ولغة أهلها رومية وارض العراق وخراسان  
ولغة أهلها فارسية واهل المغرب ولغة أهلها بربرية عودوا أهل هذه البلاد العربية حتى غلبت على  
اهل هذه الامصار مسلمهم وكافرهم وهكذا كانت خراسان قديما ثم انهم تساهلوا في أمر اللغة واعتادوا  
الخطاب بالفارسية حتى غلبت عليهم وصارت العربية مهجورة عند كثير منهم ولا ريب ان هذا مكروه  
وانما الطريق الحسن اعتياد الخطاب بالعربية حتى تلقنها الصغار في الدور والمكاتب فيظهر شعار الاسلام  
وأهله ويكون ذلك أسهل على أهل الاسلام في فهم معاني الكتاب والسنة وكلام السلف بخلاف من  
اعتاد لغة ثم أراد ان ينتقل الى أخرى فانه يصعب واعلم ان اعتياد اللغة تؤثر في العقل والخلق والدين  
تأثيرا قويا بنا وتؤثر أيضا في مشابهة صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين ومشابهمهم تزيد العقل  
والدين والخلق وايضا فان نفس اللغة العربية من الدين ومعرفتها فرض واجب فان فهم الكتاب والسنة  
فرض ولا يفهم الا بفهم اللغة العربية وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ثم منها ما هو واجب على الاعيان  
ومنها ما هو واجب على الكفاية وهذا معنى ما رواه ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا عيسى بن يونس عن ثور عن  
عمر بن يزيد قال كتب عمر الى ابي موسى رضى الله عنه اما بعد ففقهوا في السنة وتفقهوا في العربية واعربوا  
القرآن فانه عربي وفي حديث آخر عن عمر رضى الله عنه انه قال تعلموا العربية فالتها من دينكم وتعلموا  
العرائض فالتها من دينكم وهذا الذي أمر به عمر رضى الله عنه من فقه العربية وفقه السريمة يجمع ما يحتاج اليه  
لان الدين فيه أقوال وأعمال ففقه العربية هو الطريق الى فقه أقواله وفقه السنة هو فقه أعماله واما الاعتبار  
في مسألة العيد فن وجوه أحسنها ان الاعياد من جملة النسخ والناسك التي قال الله سبحانه لكل

جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال لكل أمة جعلنا منسكهم ناسكوه كالقبلة والصلاة والصيام فلا فرق بين مشاركتهم في العيد وبين مشاركتهم في سائر المشاهج فإن الموافقة في جميع العيد موافقة في الكفر والموافقة في بعض فروعه موافقة في بعض شعب الكفر بل الاعياد هي من أخص ما يتميز به السرائع ومن أظهر ما لها من الشعائر فالموافقة فيها موافقة في أخص شرائع الكفر وأظهر شعائره ولا ريب أن الموافقة في هذا قد تنتهي إلى الكفر في الجملة وشروطه وأما مبدؤها فأقل أحواله أن تكون معصية وإلى هذا الاختصاص أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أن لكل قوم عيدا وأن هذا عيدنا وهذا أقبح من مشاركتهم في لباس الزنار ونحوه من علاماتهم فإن تلك علامة وضعية ليست من الدين وأما الغرض بها مجرد التمييز بين المسلم والكافر وأما العيد وتوابعه فاته من الدين الملعون هو وأهله فالموافقة فيه موافقة فيما يتميزون به من أسباب سخط الله وعقابه وأن شئت أن تنظم هذا قياسا تمثيلا قلت شرعة من شرائع الكفر أو شعيرة من شعائره غرمت موافقتهم فيها كسائر شعائر الكفر ونرائعه وإن كان هذا إيهام من القياس الجبري ثم كلا يختص به ذلك من عبادة وعادة فأما سببه كونه يوما مخصوصا والأقلو كان كسائر الأيام لم يختص بشئ وتخصيصه ليس من دين الإسلام في شئ بل كفر به \* الوجه الثاني أن ما يفعلونه في أعيادهم معصية لله لأنه إما محدث مبتدع وأما منسوخ وأحسن أحواله ولا حسن فيه أن يكون بمنزلة صلاة المسلم إلى بيت المقدس هذا إذا كان المفعول مما يتدين به وأما ما يتبع ذلك من التوسع في العادات من الطعام واللباس واللعب والراحة فهو تابع لذلك العيد الديني كما أن ذلك تابع له في دين الإسلام فيكون بمنزلة أن يتخذ بعض المسلمين عيدا مبتدعا يخرج فيه إلى الصحراء ويضلل فيه من العبادات والعادات من جنس المنسوخ في يومى الفطر والنحر أو مثل أن ينصب بنية يطاف بها ويحج ويصنع لمن يفعل ذلك طعاما ونحو ذلك فلو كره المسلم ذلك لكره غير عادة ذلك اليوم كما يغير أهل البدع عاداتهم في الأمور العادية أو في بعضها بصنعه طعاما أو زينة لباس وتوسيع في نفقة ونحو ذلك من غير أن يتعبد بتلك العادة الحديثة لم يكن هذا من أقيع المنكرات فكذلك موافقة هؤلاء المفضوب عليهم والضالين وأشد \* نعم هؤلاء يقرون على دينهم المبتدع والمنسوخ مستترين به والمسلم لا يقر على مبتدع ولا منسوخ لاسرا ولا علانية وأما منابهة الكفار فكشابهة أهل البدع وأشد \* الوجه الثالث أنه إذا سوغ فعل الفاعل من ذلك أدى إلى فصل الكثير ثم إذا اشتهر الشيء دخل فيه عوام الناس وتساوا أملة حتى يصير عادة للناس بل عيدا حتى يضاهي بعيد الله بل قد يزداد عليه حتى يكاد أن يفضى إلى موت الإسلام وحياء الكفر كما قد سؤله الشيطان لكثير ممن يدعى الإسلام فيما يفعلونه في آخر صوم النصارى من الهدايا والأفراح والنفقات وكسوة الأولاد وغير ذلك مما يصير به مثل عيد المسلمين بل البلاد المصاوبة للنصارى التي قل علم أهلها وإيمانهم قد صار ذلك أغلب عندهم وأبهى في نفوسهم من عيد الله ورسوله على ما حدثني به اللقات وأن ما رأيت به دمشق وما حولها من أرض الشام مع أنها أقرب إلى العلم والإيمان

فهذا الخميس الذى يكون فى آخر صوم النصارى يدور بدوران صومهم الذى هو سبعة أسابيع وصومهم وان كان فى أوائل الفصل الذى نسميه العرب الصيف وتسميه العامة الربيع فإنه يتقدم ويتأخر ليس له حد واحد من السنة الشمسية كالمسيح الذى هو فى أول نيسان بل يدور فى نحو ثلاثة وثلاثين يوما لا يتقدم أولا عن ثانى شباط ولا يتأخر أولا عن ثانى اذار بل يبدئون من الاثنين الذى هو أقرب الى اجتماع الشمس والقمر فى هذه المدة ليراعوا التوقيت الشمسى والملا لى وكل ذلك يدع احدونها اتفاق منهم حللوا بها الشريعة التى جاءت بها الانبياء فان الانبياء ما وقتوا العبادات الا باللال وانما اليهود والنصارى حرقوا الشرائع تحريها ليس هذا موضع ذكره وبلى هذا الخميس يوم الجمعة الذى جعلوه بزاء يوم الجمعة التى صاب فيها المسيح على زعمهم الكاذب يسمونها جمعة الصلوات وبها ليلة السبت التى يزعمون ان المسيح كان فيها فى العبر واطنهم يسمونها ليلة النور وسبت الورد ويصنعون محرفة يروجونها على عامتهم لعبادة الصلال عليهم ويحيلون اليهم ان النور ينزل من السماء فى كنيسة القمامة التى بيت المقدس حتى يحملوا ما يوقد من ذلك الصوء الى بلادهم متريكين به وقد علم كل ذى عقل انه مصنوع مقتل ثم يوم السبت يطالبون اليهود ويوم الاحد يكون العيد الكبير عندهم الذى يزعمون ان المسيح قام فيه ثم الاحد الذى يلى هذا يسمونه الاحد الحداث يابسون فيه الحداث من ثيابهم ويعملون فيه أشياء وكل هذه الايام عندهم أيام العيد كما ان يوم محرفة ويوم الحر وأيام من عيدنا أهل الاسلام وهم يصومون عن الدسم ثم فى مقدمة فطرمهم يقطرون او يصبون على ما يخرج من الجبان من لبن ويبيض ولحم وربما كان أول فطرمهم على البيض ويعملون فى أعيادهم وغيرها من أمور دينهم أقوالا واعمالا لا يحصى ولهذا نحدد نقل العلماء امالاتهم وسرائعهم تختلف وعامه صحيح وذلك ان القوم يزعمون ان ما وصحه رؤساء دينهم من الاحبار والرهبان من الدين فقد لزمهم حكمه وصار نزعنا سرعه المسيح فى السماء هم فى كل مدة ينسخون اشياء ويسرعون اشياء من الايجابات والتحريمات وتأليف الاعتقادات وعبر ذلك عمالما لما كانوا عليه قبل ذلك زعمنا منهم ان هذا بمنزلة نسخ الله سرية بسريرة أخرى فهمم اليهود فى هذا الباب وعبره على طرق النقيض اليهود مع ان يسخ الله السرائع او يثبت رسولا بسريرة تختلف ما قبلها كما أخبر الله عنهم بقوله سيعول السهلاء من الناس ما ولاهم عن قبائهم التى كانوا عليها والنصارى يجبر لاحارهم وورهابهم سرع السرائع وينسخها فكذلك لا يصبط للنصارى سريره محكمه مستوره على الازمان وعرضا لا يتوقف على معرفة هاصيل ناطهم ولكن يكفى ان يعرف المكر معرفة تميز يمه وبين المباح والمعروف والممنوع والواحد حتى يتمكن هذه المعرفة من اتقائه واجبا به كما يعرف سائر المحرمات اذ العرض عاينا تركها ومن لم يعرف المكر لا حله ولا هصيل لم يتمكن من قصد اجبا به والمهم فى الحماية كافية يخالف الواجبات فان العرض لما كان فعاه والعدل لا تأتى الا معصلا وحت معرفة على سبيل المعصيل وانما عدت أشياء من مكرات دينهم لما رأب طوائف من المسلمين قد اتوا بصها

وجهل كثير منهم انها من دين الصارى الملعون هو واهله وقد تلفى أيضا انهم يخرجون يوم الخميس  
الذى قبل ذلك أو يوم السبت أو غير ذلك الى القصور ويسخرونها وكذلك يسخرون في هذه الاوقات  
وهم يسفدون ان في البخور بركة ودفع ادى ورأى كونه طيبا ويمدون من القرايين مثل الدباغ ويرقونه  
بشعاس يضربونه كأنه ناقوس صغير وبكلام مصنف ويصالبون على ابواب بيوتهم الى غير ذلك من الامور  
المسكرة ولست اعلم جميع ما يفعلونه وانما ذكرته لما رأيت كثيرا من المسلمين يعملونه واصله ماخوذ عنهم  
حتى انه كان في مدة الخميس تنبى الاسواق مملوءة من اصوات هذه السواقيس الصغار وكلام الرقاين من  
المسجدين وغيرهم بكلام أكثره ناطل وفيه ما هو محرم أو كمر وقد اتى الى حاهير العامة وجميعهم الامن  
شاء الله وأغنى بالعاملة هنا كل من يعلم حقيقة الاسلام فان كثيرا من بيت الى فقه او دين أو قد شاركه في  
ذلك انى اليهم ان البخور المرقى ينتفع ببركته من العين والسحر والادواء والهرام ويصورون في اوراق  
صور الحيات والمقارب ويصفونها في بيوتهم زعمًا منهم ان تلك الصور الملعون فاعلها التي لا تدخل الملائكة  
يتناهى فيه تمنع الهوام وهو ضرب من طلائم الصابئة ثم كثير منهم على ما بانى يصل باب البيت ويخرج  
خلق عظيم في الخميس المتقدم على هذا الخميس يسخرون المقابر ويسمون هذا المتأخر الخميس الكبير وهو  
عد الله الخميس النورن الحقيق هو واهله ومن تعطيه فان كل ما عظم الباطل من زمان أو مكان أو حاجر  
أو شجرة وبنية يجب قصداها تهان الاوان المعبودة وان كانت لولا عبادتها لكنت كسائر الاحصار  
وما يعملها الناس من المنكرات انهم يوطفون على الاماكن وطائف أكثرها كرها من الغم والدجاج  
واللس والبيض فيجتمع فيها نحرمان اكل مال المسلم أو المعاهد بغير حق واقامة شعار الصارى ويجعلونه  
مبقانا لاجراج الوكلاء على المزارع ويطحسون فيه ويسفون فيه البيض ويسفون فيه الذمات الواسعة  
وزيوس أولادهم الى غير ذلك من الامور التي يقشعر منها قلب المؤمن الذى لم يمت قلبه بل يعرف  
المعروف وسكر المنكر وخلق كثير منهم يصنعون ثيابهم تحت السماء رحاء البركة من مريم عليها قبل  
يسرب من في قلبه ادنى حياة من الايمان ان سرية جاهد بما قدما بمصه من محالة اليهود والنصارى  
لا يرضى من سرعها ببعض هذه القبائح يفعلون ما هو أعظم من ذلك يعالون ابواب بيوتهم ودوابهم  
بالحلق والمقر وغير ذلك من أعظم المنكرات عد الله والله تعالى يكفينا سرالبتدعة والله التوفيق واصل  
ذلك كله انما هو اختصاص اعياد الكفار بامر جديد أو مسابهم في بعض أمورهم يوضح ذلك أن  
الاسبوع الذى يقع في آخر صومهم يعطونه جدا حمسه الخميس الكبير وجمته الجمعة الكبيرة ويخشدون  
في الله فيه ما لا يجتهدون في غيره بمنزلة الصبر الا واهر من رمضان في دين الله وروله والاخذ  
الذى هو أول الاسبوع يصنعون فيه عبدا اسمه الشعابن هكذا فعل بعضهم عنهم ان الشعابن  
هو أول أحد في صومهم يخرجون فيه يورق الريتون ونحوه يرعون ان ذلك مشابهة لما جرى للمسيح  
عليه السلام حين دخل الى بيت المقدس واكنا معا ححنها فامر للذروف ونهى عن المنكر قار



عليه غزاة الناس وكان اليهود قد وكلوا قوما معهم عمى يضربون بها فأورقت تلك العصى وسجد أولئك للمسيح فبعد الشماين مشابهة لذلك الامر وهو الذى سعى فى شروط عمرو كتب الفقه ان لا يظهره فى دار الاسلام ويسمونه هذا العيد وكل مخرج يخرجونه الى الصحراء باعوا قلباوث اسم جنس اما يظهر به الدين كعيد الفطر والنحر فما يحكونه عن المسيح عليه السلام من المعجزات فى حيز الامكان لا تكذبهم فيه لامكانه ولا تصدقهم لجهلهم وفسقمهم واما موافقتهم فى التعيد فاحياء دين احدثوه أو دين نسخه الله ثم الخميس الذى يسمونه الخميس الكبير يزعمون ان فى مثله نزلت المائدة التى ذكرها الله فى القرآن حيث قال ( قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا ) فيوم الخميس هو يوم عيد المائدة ويوم الاحد ويسمونه عيد الفصح وعيد النور والعيد الكبير ولما كان عيدا صاروا يصنعون فيه لاولادهم البيض المصبوغ ونحوه لانهم فيه يأكلون مايخرج من الحيوان من لحم ولبن ابيض اذ صومهم هو عن الحيوان وما يخرج منه وانما يأكلون فى صومهم الحب وما يصنع منه من زبيب وشبرج ونحو ذلك وعامة هذه الاعمال الحكمة عن النصارى وغيرها مما لم يحك قد زينها الشيطان لكثير ممن يدعى الاسلام وجعل لها فى قلوبهم مكانة وحسن ظن وزادوا فى بعض ذلك ونقصوا وقدموا واخروا اما لان بعض ما يفعلونه قد كان يفعله بعض النصارى او غيروهم من عند انفسهم كما كانوا يفعلون بعض أمر الدين الحق لكن لما اختست به هذه الايام ونحوها من الايام التى ليس لها خصوص فى دين الله وانما خصوصها فى الدين الباطل انما أصل تخصيصها من دين الكافرين وتخصيصها بذلك فيها مشابهة لهم وليس لجاهل ان يعتقد ان بهذا تحصل مخالفة لهم كما فى صوم يوم عاشوراء لان ذلك فيما كان أصله مسروعا لا وهم يفعلونه فانما مخالفتهم فى وصفه فاما ما لم يكن فى ديننا مجال بل هو فى دينهم المبتدع والمنسوخ فليس لنا ان ننابهم لافى أصله ولا فى وصفه كما قدمنا فاعد ذلك فيما مضى فاحداث امر ما فى هذه الايام التى يتناق تخصيصها بهم لابنا هو مشابهة فى أصل تخصيص هذه الايام بشئ فيه تعظيم وهذا بين على قول من يكره صوم يوم النيروز والمهرجان لاسيا اذا كانوا يعظمون ذلك اليوم الذى أحدث فيه ذلك العمل ويزيد ذلك وضوحا ان الامر قد آل الى ان كثيرا من الناس صاروا فى مثل هذا الخميس الذى هو عند الكفار عيد المائدة آخر خميس فى صوم النصارى الذى يسمونه الخميس الكبير وهو الخميس الحقيقى يجتمعون فى أماكن اجتماعات عظيمة ويصبغون البيض ويطبخون اللبن وينكتون بالحمرة دوابهم ويصطنعون الاطعمة التى لا تكاد تفعل فى عيد الله ورسوله ويتهادون الهدايا التى تكون فى مثل مواسم الحج وعامتهم قد سوا أصل ذلك وعائنه وبقي عادة مطردة كاعتقادهم بعيد الفطر والنحر وأشد واستعان الشيطان فى اغوائهم بذلك ان الزمان زمان ربيع وهو مبدأ العام التمسى فيكون قد كثر فيه اللحم واللبن والبيض ونحو ذلك مع ان عيد النصارى ليس هو يوما محدودا من السنة الشمسية وانما يتقدم فيها ويتأخر فى نحو ثلاثة وثلاثين يوما كما قدمناه وهذا كله تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم

وسبب مشابهة الكفار في القليل من أمر عيدهم وعلمهم التي عن ذلك وإذا كانت المشابهة في القليل  
 ذريعة ووسيلة الى بعض هذه القبائح كانت محرمة فكيف إذا أفضت الى ما هو كفر بالله من التبرك  
 بالصلب والتعميد في المعمودية أو قول القائل المعبود واحد وإن كانت الطرق مختلفة ونحو ذلك من  
 الأقوال والأفعال التي تتضمن إما كون الشريعة النصرانية واليهودية المبدلتين المنسوختين موصلة الى  
 الله وإما استحسان بعض ما فيها مما يخالف دين الله أو التدين بذلك أو غير ذلك مما هو كفر بالله وبرسوله  
 وبالقرآن وبالإسلام بلا خلاف بين الأمة الوسط في ذلك وأصل ذلك المشابهة والمشاركة وبهذا يتبين لك  
 كمال موقع الشريعة الحنيفة وبعض حكمه مانعاً الله لرسوله من مباينة الكفار ومخالفتهم في عامة  
 أمورهم لتكون المخالفة أحسن لمادة الشر وأبعد عن الوقوع فيها وقع فيه الناس واعلم أنا لو لم نر موافقتهم  
 قد أفضت الى هذه القبائح لكان علينا بالطوائع عليه واستدلنا بأصول الشريعة يوجب النهي عن هذه  
 الذريعة فكيف وقد رأينا من المنكرات التي أفضت اليها المشابهة ما قد يوجب الخروج من الإسلام بالكفاية  
 وسر هذا الوجه أن المشابهة تقضى الى كفر أو معصية غالباً أو تقضى اليها في الجملة وليس في هذا المقضى  
 مصاحبة وما أفضى الى ذلك كان محرماً فالمشابهة محرمة والمقدمة الثانية لأرب فيها فإن استقرأ الشريعة  
 في موارد ومصادرها دل على أن ما أفضى الى الكفر غالباً حرام وما أفضى اليه على وجه خفي حرام  
 وما أفضى اليه في الجملة ولا حاجة تدعو إليه حرام كما قد تكلمنا على قاعدة الذرائع في غير هذا الكتاب  
 والمقدمة الأولى قد شهد بها الواقع شهادة لا تخفى على بصير ولا أعمى مع أن الإفضاء أمر طبيعي قد اعتبره  
 الشارع في عامة الذرائع التي سدها كما قد ذكرنا من الشواهد على ذلك نحو ما ن ثلاثين أصلاً منصوصة أو  
 مجمعة عليها في كتاب بطلان التحليل \* الوجه الرابع أن الأعياد والمواسم في الجملة لها منفعة عظيمة في دين  
 الخلق ودينامهم كاستغفارهم بالصلاة والزكاة والصيام والحج ولهذا جاءت بها كل شريعة كما قال تعالى  
 (ولكل أمة جعلنا منسكهم ناسكهم \* ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة  
 الأنعام) ثم إن الله شرع على لسان خاتم النبيين من الأعمال ما فيه صلاح الخلق على أتم الوجوه وهو  
 الكمال المذكور في قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم ولهذا أنزل الله هذه الآية في أعظم أعياد الأمة  
 الحنيفة فإنه لا عبد في النوع أعظم من العيد الذي يجتمع فيه المكان والزمان وهو عيد النحر ولا عين  
 من أعيان هذا النوع أعظم من يوم كان قد أقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعامة المسلمين وقد نفي الله  
 تعالى الكفر وأهلها والشرائع هي غذاء القلوب وقوتها كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ويرى مرفوعاً أن كل  
 آدب يحب أن تؤتى مآدبه وأن مآدبة الله هي القرآن ومن شأن الجسد إذا كان جائعاً فآخذ من طعام حاجته  
 استغنى عن طعام آخر حتى لا يأكله أن أكل منه إلا بكراهة ونجس وربما ضره أكله أو لم ينفع به ولم يكن  
 هو المغذى الذي يقيم بدنه فالعبد إذا أخذ من غير الأعمال المشروعة بعض حاجته قلت رغبته في المشروع  
 واتفاعه به بقدر ما اعتاض من غيره بخلاف من صرف نهسته وهمة الى المشروع فإنه تعظم محبته له

ومنفعته به ويتم دينه ويكمل اسلامه ولهذا تجد من أكثر من سماع القصائد لطلب صلاح قلبه تنقص  
 رغبته في سماع القرآن حتى ربما يكرهه ومن أكثر من السفر الى زيارة المشاهد ونحوها لا يبقى لحج  
 البيت في قلبه من الحبة والتعظيم ما يكون في قلب من وسعته السنه ومن آدم من على أخذ الحكمة  
 والآداب من كلام حكماء فارس والروم لا يبقى لحكمة الاسلام وآدابه في قلبه ذاك الموقع ومن آدم من  
 على قصص الملوك وسيرهم لا يبقى لقصص الانبياء وسيرهم في قلبه ذاك الاهتمام ونظائر هذه كثيرة ولهذا  
 جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ابتدع قوم بدعة الا نزع الله عنهم من السنه  
 مثلها رواء الامام احمد وهذا أمر يجهل من نفسه من نظر في حاله من العلماء والعباد والأمراء والعامة  
 وغيرهم ولهذا عظمت الشريعة التكبير على من أحدث البدع وكرهها لان البدع لو خرج الرجل منها  
 كفافا لا عليه ولا له لكان الامر خفيفا بل لا بد ان يوجب له فسادا يتقأ من نقص منفعة الشريعة في  
 حقه اذ القلب لا يتسع لامرض وللمروض عنه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الميدين الجاهلين  
 ان الله قد ابدلكم بهما يومين خيرا منهما فيبقى اغتذاء قلبه من هذه الاعمال المبتدعة مالمنا من الاغتذاء  
 أو من كمال الاغتذاء بتلك الاعمال النافعة الشريعة فيفسد عليه حاله من حيث لا يعلم كما يفسد جسد المفتدى  
 بالاغذية الحبيثة من حيث لا يشعر وبهذا يتبين لك بعض ضرر البدع اذا تبين هذا فلا يخفى ما جعل الله  
 في القلوب من التشوق الى العيد والسرور به والاهتمام بامره اتفاقا واجتماعا وراحة ولذة وسرورا وكل  
 ذلك يوجب تعظيمه لتعلق الاغراض به فلها جاءت الشريعة في العيد باعلان ذكر الله فيه حتى جعل  
 فيه من التكبير في صلاته وخطبته وغير ذلك مما ليس في سائر الصلوات فاقامت فيه من تعظيم الله ونزول  
 الرحمة خصوصا العيد الاكبر مافيه صلاح الخلق كما دل قوله تعالى ( وأذن في الناس بالحج ياتوك رجالا  
 وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ) فصار ما وسع على النفوس فيه من العادات  
 الطبيعية عونا على انتفاعها بما خص به من العبادات الشريعة فاذا اعطيت النفوس في غير ذلك اليوم حظها  
 أو بعض الذي يكون في عيد الله فترت عن الرغبة في عيد الله وزال ما كان له عندها من الحبة والتهظيم  
 فنقص بسبب ذلك تأثر العمل الصالح فيه فخرست خسرانا مبينا وأقل الدرجات انك لو فرضت رجائين  
 أحدهما قد اجتمع اهتمامه بامر العيد على المسروع والآخر مهم بهذا وبهذا فانك بالضرورة تجد المتجرد  
 للمسروع اعظم اهتماما به من المنسرك بينه وبين غيره ومن لم يدرك هذا فلفغاته واعراضه وهذا امر بعلمه  
 من يعرف بعض أسرار السرائع واما الاحساس فتور الرغبة فيجده كل أحد فانا نجد الرجل اذا كسا  
 أولاده أو وسع عليهم في بعض الاعياد المسخوطة فلا بد ان تنقص حرمة العيد المرضي من قلوبهم حتى  
 لو قيل بل في القلوب مايسع هذين قبل لو تجردت لاحدهما لكان أكل \* الوجه الخامس ان مشاهيرهم  
 في بعض أعيادهم توجب سرور قلوبهم بما هم عليه من الباطل خصوصا اذا كانوا مقهورين تحت ذل  
 الجزية والصغار فرأوا المسلمين قد صاروا فرما لهم في خصائص دينهم فان ذلك يوجب قوة قلوبهم

واشترح صدورهم وربما اطعمهم ذلك في انهاز الفرس واستذلال الضعفاء وهذا ايضا أمر محسوس لا يسترب فيه عاقل فكيف يجتمع ما يقتضى اكرامهم بلا موجب مع شرع الصغار في حقهم \* الوجه السادس ان مما يفعلونه في عيدينهم منه ما هو كفر وما هو حرام وما هو مباح لو تجرد عن مقسدة المشابهة ثم التمييز بين هذا وهذا يظهر غالبا وقد يخفى على كثير من العامة فالمشابهة فيما لم يظهر تحريره للعالم يقع العاصي في ان يشابه فيما هو حرام وهذا هو الواقع والفرق بين هذا الوجه ووجه الذرية انا هالك قلنا الموافقة في القابل تدعو الى الموافقة في الكثير وها جنس الموافقة تلبس على العامة دينهم حتى لا يميزوا بين المعروف والمنكر فذلك بيان الاقضاء من جهة قاضى الطباع بإرادتها وهذان من جهة جهل القلوب باعتقاداتها \* الوجه السابع ماقورته في وجه اصل المشابهة وذلك ان الله تعالى جبل بنى آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشئيين المتشابهين وكلما كانت المشابهة اكثر كان التفاعل في الاخلاق والصفات أم حتى يؤول الامر الى ان لا يميز احدهما عن الآخر الابالين فقط ولما كان بين الانسان مشاركة في الجنس الخاص كان التفاعل فيه اشد ثم بينه وبين سائر الحيوان مشاركة الجنس المتوسط فلا بد من نوع تفاعل بقدره ثم بينه وبين النبات مشاركة في الجنس البعيد مثالا فلا بد من نوع مامن التفاعلة ولأجل هذا الاصل وقع التأثير والتأثير في بنى آدم واكتساب بعضهم اخلاق بعض بالمشركة والمعاصرة وكذلك آدمى اذا عسر نوعا من الحيوان اكتسب بعض اخلاقه ولهذا صار الحيلاء والفخر في أهل الادل وصارت السكينة في أهل الغنم وصار الجمالون والبغالون فيهم اخلاق مذمومة من أخلاق الجمال والبغال وكذلك الكلابون وصار الحيوان الانسى فيه بعض اخلاق الانس من المعاصرة والمؤالفة وقلة الغيرة فالمشابهة والمشاكلة في الامور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكلة في الامور الباطنة على وجه المساورة والتدريج الحنفى وقد رأينا اليهود والنصارى الذين عاشرنا المسلمين هم اقل كفرا من غيرهم كما رأينا المسلمين الذين اكثرنا من معاصرة اليهود والنصارى هم اقل ايمانا من غيرهم ممن جرد الاسلام والمشاركة في الهدى الظاهر توجب ايضا مناسبة واثنالفا وان بعد المكان والزمان فهذا امر محسوس فشايتهم في اعيادهم ولو بالقليل هو سبب لنوع مامن اكتساب اخلاقهم التي هي مأمونة وما كان مظنة لفساد خفى غير منضبط عاقى الحكم به ودار التحريم عليه فتقول مشابهم في الظاهر سبب ومظنة لمشابهم في عين الاخلاق والافعال المذمومة بل في نفس الاعتقادات وتأثير ذلك لا يظهر ولا ينضبط ونفس الفساد الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ولا ينضبط وقد يتعسر أو يتعذر رواه بعد حصوله لو تفتن له وكل ما كان سببا الى مثل هذا الفساد فان الشارع يحرمه كما دلت عليه الاصول المقررة \* الوجه الثامن ان المشابهة في الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالاتة في الباطن كما ان المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر وهذا امر يشهد به الحس والتجربة حتى ان الرجلين اذا كانا من بلد واحد ثم اجتمعا في دار غريبة كان بينهما من السودة والموالاتة والائتلاف امر عظيم وان كانا في مصر هالم

يكونا متعارفين او كانا متهاجرين وذلك لان الاشتراك في البدنوع وصف اخضاعه عن بلد الغربة بل لو اجتمع رجلان في سفر او بلد غريب وكانت بينهما مشابة في العمامة او الثياب او الشعرا والمركوب ونحو ذلك لكان بينهما من الائتلاف اكثر مما بين غيرهما وكذلك تجد أبواب الصناعات الدنيوية يألف بعضهم بعضا مالا يألفون غيرهم حتى ان ذلك يكون مع المعاداة والحاربة اما على الملك واما على الدين تجد الملوك ونحوهم من الرؤساء وان تباعدت ديارهم وممالكهم بينهم مناسبة تورث مشابة ورعاية من بعضهم لبعض وهذا كله بموجب الطباع ومقتضاها الا ان يجمع عن ذلك دين او غرض خاص فاذا كانت المشابة في امور دنيوية تورث المحبة والموالة فكيف بالمشابة في أمور دينية فان اعضاءها الى نوع من الموالة اكثر وأشدها المحبة والموالاتهم تتأفي الايمان قال الله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نحسب ان نصيب خزانة الله ان الله ان يأتي بالفتح او امر من عنده فيصيبهم على ما اسروا في انفسهم ناديين ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين اقساموا بالله جهدا بما بينهم انهم لمحكم حبطت اعمالهم فاصبحوا حاسرين ) وقال تعالى فيما ينتم به اهل الكتاب ( لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما تخونهم اولياءه ولكن كثيرا منهم فاسقون ) فينب سبحانه وتعالى ان الايمان بالله والنبي وما انزل اليه مستازم لعدم ولايتهم قبوت ولايتهم يوجب عدم الايمان لان عدم اللازم يقتضي عدم المازوم وقال سبحانه وتعالى ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخواتهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ) فاخبر سبحانه وتعالى انه لا يوجد مؤمن يود كافرا فن واد الكفار فليس بمؤمن فالمشابهة الظاهرة مظنة المودة فتكون محرمة كما قدس تقرير مثل ذلك واعلم ان وجوه الفساد في مشابهم كثيرة فايقتصر على ما بينا عليه والله اعلم

### - فصل في

مشابهم فيما ليس من شرعنا فسان أحدهما مع العلم بان هذا العمل هو من خصائص دينهم فهذا العمل الذي هو من خصائص دينهم اما أن يفعل مجرد موافقتهم وهو قليل واما لشهوة تتعلق بذلك العمل واما لمشبهة فيه تغيل أنه نافع في الدنيا وفي الآخرة وكل هذا لاشك في تحريمه لكن يبلغ التحريم في بعضه الى ان يكون من الكبائر وقد يصير كفرا بحسب الادلة الشرعية واما عمل لم يعلم الفاعل انه من عملهم فهو نوعان احدهما ما كان في الاصل ما خوذ عنهم اما على الوجه الذي يفعلونه واما مع نوع تفسير في الزمان او المكان او الفعل ونحو ذلك فهو غالب ما يتلى به العامة في مثل ما يصنعونه في الخمس الحظير والميلاد ونحوهما فانهم قد نشؤوا على اعتياد ذلك وتلقاه الابناء عن الآباء واكرههم لا يعلمون مبدأ ذلك فهذا

يعرف صاحبه حكمه فان لم ينته والا صار من القسم الاول \* النوع الثاني مالم يس في الاصل ماخوذا عنهم  
لكنهم يفعلونه أيضاً فهذا ليس في عسذور المشابهة ولكن قد قوت فيه منفعة المخالفة فتوقف كراهة  
ذلك وتحريره على دلائل شرعى وراء كونه من مشابهمه اذ ليس كوننا تشبهنا بهم باولى من كونهم تشبهوا بنا  
فاما استحباب تركه لمصاحبة المخالفة اذا لم يكن في تركه ضرر فظاهر لما تقدم من المخالفة وهذا قد توجب  
النسبة مخالفتهم فيه وقد توجب عليهم مخالفتنا كما في الزى ونحوه وقد يقتصر على الاستحباب كما في صنع اللحية  
والصلاة في المأين والسجود وقد تباع الكراهة كما في تأخير المغرب والفتور بخلاف مشابهمه فيما كان  
ماخوذا عنهم فان الاصل فيه التحريم لما قدمنا

في فصل ثمة

العيد اسم جنس يدخل فيه كل يوم او مكان لم فيه اجتماع وكل عمل يحدونه في هذه الامكنة والازمنة  
فليس النهى عن خصوص اعيادهم بل كمال يعطونه من الاوقات والامكنة التي لأصل لم في دين الاسلام  
وما يحدونه فيها من الاعمال يدخل في ذلك وكذلك تحريم العيد هو وما قبله وما بعده من الايام التي تحدث  
فيها اشياء لأجلها وما يحدث بسبب اعماله من اعمال حكمها حكمه فلا يفعل شيء من ذلك فان بعض الناس قديم  
من احداث اشياء في ايام عيدهم كيوم الخميس واليلاذ ويقول لبعاله أنا اصنع لكم هذا في الاسبوع او الشهر  
الأخر وأما الحركة على احداث ذلك وجود عيدهم ولولا هو لم يقتضوا ذلك فهذا من مقتضيات المشابهة لكن  
يحال الأهل على عيد الله ورسوله ويقضى لهم فيه من الحقوق ما يقطع استئسرا فهم الى غيره فان لم يرضوا فلا  
حول ولا قوة الا بالله ومن اغضب الله غضب الله عليه الله وارضاه الله وارضاه الله وليحذر العاقل من طاعة النساء في ذلك ففي  
الصحيحين عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تركت بعدى على أمي من فتنة  
أضر على الرجال من النساء وأكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء وفي صحيح البخارى عن أبي بكر  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لن يفتح قوم ولوا أمرهم امرأة وروى أيضا هلك  
الرجال حين أطاعت النساء وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لاحدى أمهات المؤمنين حين راجعته في تقديم  
أبي بكر اسكن صواحب يوسف يريد ان النساء من شأنهن مراجمة ذى الأب كما قال في الحديث الآخر  
ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغاب لب ذى الأب من احدا كن ولما انشده الاعشى اعشى باهلة أبياته  
التي يقول فيها \* وهن نر غالب لمن غاب \* جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرددها ويقول هن سر غالب  
لمن غاب ولذلك امتن الله على زكريا عليه السلام حبث قال واصاحنا له زوجته قال بمض العلاء يبنى  
لارجل ان يجتهد الى الله في اصلاح زوجته له



في فصل

اعباد الخفار كثيرة عتامة وليس على المسلم ان يبحث عنها ولا يعرفها بل يكفيه ان يعرف في فعل من

الافعال او يوم أو مكان ان سبب هذا الفعل او تعظيم هذا المكان والزمان من جهتهم ولولم يعرف ان سببه من جهتهم فيكم فيه ان يعلم انه لا أصل له في دين الاسلام فانه اذا لم يكن له اصل قاما ان يكون قد احده بعض الناس من تلقا نفسه او يكون مأخوذا عنهم فاقول احواله ان يكون من البدع ونحن ننبه على ما رأينا كثيرا من الناس قد وقعوا فيه فن ذلك الخميس الحقيق الذي في آخر صومهم فانه يوم عيد المائدة فيما يزعمون ويسمونه عيد العشاء وهو الاسبوع الذي يكون فيه من الاحد الى الاحد عيدهم الاكبر فجميع ما يحده الانسان فيه من المنكرات فيه خروج النساء وتغيير القبور ووضع الثياب على السطح وكتابة الورق والصافها بالابواب واتخاذها موسما لبيع البخور وشراؤه وكذلك شراء البخور في ذلك الوقت اذا اتخذ وقتا لبيع ورق البخور مطا في ذلك الوقت أو غيره أو قصد شراء البخور المرقى فان رقى البخور واتخاذ قربانا هو دين النصارى والصابئين وانما البخور طيب يتطيب بدخانه كما يتطيب بسائر الطيب من المسك وغيره مما له أجزاء بخارية وان لطف أوله رائحة محضه ويستحب التبخر حيث يستحب التطيب وكذلك اختصاصه بطبخ ارز بابن او بسن او بعود أو صيغ بيض ونحو ذلك واما القمار بالبيض أو بيع البيض لمن يقامر به أو شراؤه من المفاسرين حكمه ظاهر ومن ذلك ما فعله الاكارون من قطع البقر بالقط الحمر أو نكت الشجر أيضا أو جمع أنواع الثياب والتبرك بها والاعتسال بمائها ومن ذلك ما فعله النساء من اخذ ورق الزيتون او الاعتسال بمائها او قصد الاعتسال بشيء من ذلك فان أصل ذلك ماء المعمودية ومن ذلك ترك الوظائف الربانية من الصنائع والتجارن او حلق العلم او غير ذلك واتخاذ يوم راحة وفرح والعب فيه بالحيل أو غيرها على وجه يخالف ما قبله وما بعده من الأيام والضابط له لا يحدث فيه امر اصلا بل يجعل يوما كسائر الأيام فاما قد قدمنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهاهم عن اليومين اللذين كانوا ياحبون فيهما في الجاهلية وانه نبى عن البدع بالمكان اذا كان المسكون يمشون فيه ومن ذلك ما فعله كثير من الناس في أثناء الشتاء في أثناء كانون الاول الاربع وعشرين خلت منه ويزعمون انه ميلاد عيسى عليه السلام فجميع ما يحدث فيه هو من المنكرات مثل ايقاد النيران واحداث طعام واصطناع شمع وغير ذلك فان اتخاذ هذا الميلاد عيدا هو دين النصارى وليس لذلك اصل في دين الاسلام ولم يكن لهذا الميلاد ذكر اصلا على عهد السلف الماضين بل اصله مأخوذ عن النصارى وانضم اليه سبب طبيعي وهو كونه في الشتاء المناسب ليقاد النيران وانواع مخصوصة من الاطعمة ثم ان النصارى تزعم انه بعد الميلاد بأيام اطنها أحد عشر يوما عند بحري لعيسى عليهما السلام في ماء المعمودية فهم يعتمدون في هذا الوقت ويسمونه عيد القطاس وقد صار كثير من جهال النساء يدخلن اولادهن الى الحمام في هذا الوقت ويزعمون أن هذا ينفع الولد وهذا من دين النصارى وهو من اقبح المنكرات المحرمة وكذلك اعياد الفرس مثل البروز والمهرجان واعياد اليهود وغيرهم من انواع الكفار او الاعاجم او الاعراب حكمها كلها على ما ذكرناه من قبل • وكلا ياسبه بهم في الاعباد فلا يعان المسلم المشبه بهم في ذلك بل نبى عن ذلك فن صنع دعوى مخالفة

للعادة في أعيادهم لم تجب اجابة دعوته ومن اهدى للمسلمين هدية في هذه الاعياد مخالفة للعادة في سائر  
الاوراق غير هذا العيد لم قبل هديته خصوصا ان كانت الهدية مما يستعان بها على التشبه بهم في مثل اهداء  
الشمع ونحوه في الميلاد او اهداء البيض والبن والغنم في الخميس الصغير الذي في آخر صومهم وكذلك  
ايضا لا يهدى لاحد من المسلمين في هذه الاعياد هدية لاجل العيد لاسيما اذا كان مما يستعان بها على التشبه بهم  
كما ذكرناه ولا يبيع المسلم ما يستعين به المسلمون على مشابهتهم في العيد من الطعام واللباس ونحو ذلك لان  
في ذلك اعانة على المنكرات فاما ما يبيعهم ما يستعينون هم به على عيدهم او شهود اعيادهم للتراءى فيها فقد قدمناه  
قيل للإمام أحمد هذه الاعياد التي تكون عندنا بالشام مثل طور يابور أو دير ريوب واشباهه يشهده المسلمون يشهدون  
الاسواق ويحاربون فيه الغنم والبقر والدقيق والبر وغير ذلك الا انه انما يكون في الاسواق يشترون ولا  
يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وقال أبو الحسن الآسدي  
فاما ما يبيعون في الاسواق في أعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحمد في رواية منها وقال انما يتمتعون  
ان يدخلوا عليهم بيعهم وكنائسهم واما ما يبيع في الاسواق من المأكول فلا وان قصد الى توفير ذلك  
وتحسينه لاجلهم فهذا الكلام محتمل لان يكون أجاز شهود السوق مطلقا بائعا أو مشتريا لانه قال اذا لم  
يدخلوا عليهم كنائسهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وهذا يعم البائع والمشتري لاسيما ان كان الضمير  
في قوله يجابون مائدا الى المسلمين فيكون قد نص على جواز كونهم جالين الى السوق ويحتمل وهو اقوى  
انه انما أرخص في شهود السوق فقط ورخص في التراءى منهم ولم يتعرض لبيع منهم لان السائل انما  
سأله عن شهود السوق التي تقيمها الكفار لعيدهم وقال في آخر مسألتهم يشترون ولا يدخلون عليهم بيعهم  
وذلك لان السائل منها يزجي الشامي وهو فقيه عالم وكأنه اعلم قد سمع مجابه في النهي عن  
شهود أعيادهم فسأل أحمد هل شهود اسواقهم بمنزلة شهود اعيادهم فاجاب أحمد بالرخصة في شهود  
السوق ولم يسأل عن بيع المسلم لهم اما لظهور الحكم عنده واما لعدم الحاجة اليه اذ ذاك وكلام الآسدي  
ايضا محتمل للوجوب لكن الاظهر فيه الرخصة في البيع ايضا لقوله انما يتمتعون ان يدخلوا عليهم بيعهم  
وكنائسهم وقوله وان قصد الى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم فاجاب به أحمد من جواز شهود السوق  
فقط لاسراء منها من غير دخول الكنيسة فيجوز لان ذلك لبس فيه شهود منكر ولا اعانة على معصية لان  
نفس الايناع منهم جائز ولا اعانة فيه على المعصية بل فيه صرف لما لهمم يتاعونه لعيدهم عنهم الذي  
يظهر انه اعانة لهم وتكثير لسوادهم فيكون فيه تقايل الشر وقد كانت اسواق في الجاهلية كان المسلمون  
يشهدونها وشهد بعضها النبي عليه السلام ومن هذه الاسواق ما يكون في مواسم الحج ومنها ما يكون  
لاعياد طائفة وايضا فان اكبر ما في السوق ان يباع فيها مما يستعان به على المعصية فهو كما لوحضه الرجل  
سوقا يباع فيها السلاح لمن يقتل به معصوما أو العصير لمن يحرقه الخضره الرجل يشتري منها بل هو  
أجود لان البائع في هذا السوق ذمي وقد اقرروا على هذه المباينة ثم ان الرجل لو سافر الى دار الحرب لبشترى



منها جاز عندنا كما دل عليه حديث تجارة ابن بكر رضى الله عنه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أرض الشام وهي دار حرب وحديث عمر رضى الله عنه واحديث آخر بسطت القول فيها في غير هذا الموضع مع انه لا بد ان تشتتل اسواقهم على بيع ما يستعان به على المعصية فاما بيع المسلم لهم في اعيادهم ما يستعينون به على عيدهم من الطعام واللباس والريحان ونحو ذلك او اهدى ذلك لهم فهذا فيه نوع اعانة على اقامة عيدهم المحرم وهو مبنى على أصل وهو ان يبيع الكفار غنيا او عسيرا يتخذونه خرا لا يجوز وكذلك لا يجوز بيعهم سلاحا يقاتلون به مسلما وقد دل حديث عمر رضى الله عنه في اهداء الحلة السوداء الى أخ له بمكة مشركا على جواز بيعهم الحرير لكن الحرير مباح في الجملة وانما يحرم الكثير منه على بعض الآدميين ولهذا جاز التدادى به في اصبح الروايتين ولم يحز بالحرير حال وجازت صنعة في الاصل والتجارة فيه فهذا الاصل فيه اشتباه فان قيل بالاحتمال الاول في كلام أحمد جواز ذلك وعن أحمد في جواز حمل التجارة الى أرض الحرب روايتان منصوستان فقد يقال بيعها لهم في العبد كحداها الى دار الحرب فان حمل الثياب والطعام الى أرض الحرب فيه اعانة على دينهم في الجملة واذا منعتنا منها الى أرض الحرب فهذا أولى واكثر اصوله ونصوصه تقتضى المنع من ذلك لكن هل هو منع تحريم أو تنزيه مبنى على ما يأتى وقد ذكر عبد الملك بن حبيب ان هذا مما اجتمع على كراهته وصرح بان مذهب مالك ان ذلك حرام قال عبد الملك ابن حبيب في الواضحة كره مالك أكل ما ذبح النصارى لكننا نسلم ونهى عنه من غير تحريم وقال وكذلك ما ذبحوا على اسم المسيح والصاب او اسماء من مضى من أجبارهم وربانهم الذين يعظمون فقد كان مالك وغيره ممن يقتدى به يكره أكل هذا كله من ذبحهم وبه نأخذ وهو يضاهاى قول الله تعالى وما اهل به لغير الله وهي ذبائحهم التي كانوا يذبحون لاصنامهم التي كانوا يعبدون قال وقد كان رجال من العلماء يستخفون ذلك ويقولون قد احل الله لنا ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وما يريدون بها روى ذلك ابن وهب عن ابن عباس وعبد بن الصامت وابى الدرداء وساجان بن يسار وعمر بن عبد العزيز وابن شهاب وربيعة ويحيى بن سعيد ومكحول وعطاء وقال عبد الملك وترك ما ذبح لاعيادهم واقتسمهم وموتاهم وكنائسهم أفضل قال وان فيه عيبا آخران كله من تعظيم شركهم ولقد سال سعيد المعافى مالكا عن الطعام الذى تصنعه النصارى لموتاهم يتصدقون به عنهم ايا كل منه اسلم فقال لا ينبغي أن يأخذه منهم لانه انما يعمل تعظيلا لاسرته فهو كالذبح للاعياد والكنائس وسئل ابن القاسم عن النصارى يوصى بنى بياغ من ملكه للكنيسة هل يجوز لمسلم شراؤه فقال لا يحل ذلك لانه تعظيم لشعائهم وشرائعهم ومشتريه مسلم - و - وقال ابن القاسم في أرض الكنيسة يبيع الاسقف منها ثيابا في مرمتها وربما حبست تلك الارض على الكنيسة لمصلحتها انه لا يجوز لمسلم ان يشتريها من وجهين الواحد من اللون على تعظيم الكنيسة والآخر من وجه بيع الخبس ولا يجوز لهم في أجاسهم الا ما يجوز للمسلمين ولا أرى لحاكم المسلمين ان يتعرض فيها ببيع ولا تنفيذ ولا تضى قال وسئل ابن القاسم عن الركوب في السفن التي تركب فيها النصارى الى

أعيادهم فكر ذلك مخافة نزول السخط عليهم بشركهم الذي اجتمعوا عليه وكره ابن القاسم للمسلم  
يهدي الى النصراني شيئا في عيدهم مكافأة له وأراه من تعظيم عيده وعونا له على مصلحة كفره ألا ترى أنه  
لا يحل للمسلمين أن يبيعوا من النصراني شيئا من مصاحبة عيدهم لا لحما ولا اذاما ولا ثوبا ولا يمارون  
دابة ولا يماونون على شيء من عيدهم لأن ذلك من تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للسلطين  
أن ينهوا المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم اعلمه اختلف فيه فاكل ذبايح اعيادهم داخل في  
هذا الذي اجتمع على كراهته بل هو عندى اشد فهذا كله كلام ابن حبيب وقد ذكر انه قد اجتمع  
على كراهة مبايعتهم ومهادتهم ما يستعينون به على اعيابهم وقد صرح بان مذهب مالك انه لا يحل ذلك واما  
نصوص الامام احمد على مسائل هذا الباب فقال اسحق بن ابراهيم سئل ابو عبد الله عليه السلام عن  
النصراني وقضايا البيعة استأجرها الرجل المسلم منهم فقال لا ياخذها بدي لا يمينهم على ما هم فيه وقال ايضا  
سمعت ابا عبد الله وسأله رجل بناء أبنى للمجوس نوا ساقا لاتين لهم ولا تمنهم على ما هم فيه وقد نقل  
عن محمد بن الحكم وسأله عن الرجل المسلم يحضر لاهل الذمة قبرا بكراه قال لا بأس به والفرق بينهما  
ان النواوس من خصائص دينهم الباطل كالكنيسة بخلاف القبر المطلق فانه ليس في نفسه معصية ولا من  
خصائص دينهم وقال لخلال باب الرجل يؤجر داره للذمي او يبيعها منه وذكر عن المروزي ان أبا  
عبد الله سئل عن رجل باع داره من ذمي وفيها محاريبه فقال فيها نصراني واستعظم ذلك وقال لا تباع  
يضرب فيها بالناقوس وينصب فيها الصابان وقال لا تباع من الكفار وشدد في ذلك وعن أبي الحارث  
ان أبا عبد الله سئل عن الرجل يبيع داره وقد جاء نصراني فارغبه وزاد في ثمن الدار ترى له ان يبيع  
داره منه وهو نصراني أو يهودى او مجوسى قال لا ارى له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها  
يبيعها من مسلم أحب الى فهذا نص على المنع وتقل عنه ابراهيم بن الحارث قيل لابي عبد الله الرجل  
يكري منزله من الذمي ينزل فيه وهو يعلم انه يشرب فيها الخمر ويشرك فيه قال ابن عون كان لا يكرى  
الا من أهل الذمة يقول يرعهم قيل له كانه أراد اذلال اهل الذمة بهذا قال لا ولكنه اراد انه كره  
ان يربع المسلم يقول اذا جئت اطلب الكراه من المسلم اربعته فاذا كان ذميا كان اهون عنده وجعل  
ابو عبد الله يعجب لهذا من ابن عون فبارأيت وهكذا نقل الأثرم سواء ولفظه قلت لابي عبد الله ومساءل  
الأثرم و ابراهيم بن الحارث يشتركان فيها ونقل عنه مهنا قال سألت احمد عن الرجل يكري المجوسى داره او  
دكانه وهو يعلم انهم يزنون فقال كان ابن عون لا يرى ان يكري المسلمين يقول اربعهم في اخذ الغلة وكان يرى  
ان يكري غير المسلمين قال ابو بكر لخلال كل من حكى عن ابي عبد الله في رجل يكري داره من ذمي  
فانما اجابه ابو عبد الله على فعل ابن عون ولم ينفذ لابي عبد الله فيه قول وقد حكى عن ابراهيم انه رآه  
معجبا بقول ابن عون والذين رووا عن ابي عبد الله في المسلم يبيع داره من الذمي انه كره ذلك كراهة  
شديدة فلو نفذ لابي عبد الله قول في السكنى كان السكنى والبيع عندى واحدا والامر في ظاهر قول ابي

عبد الله انه لا يباع منه لانه يكفر فيها وينصب العدا بآنا وغير ذلك والامر عندى ان لا يباع منه ولا  
 نكرى لانه معنى واحد قال وقد أخبرنى أحمد بن الحسين بن حسان قال سئل ابو عبد الله عن حصين  
 ابن عبد الرحمن فقال روى عنه حصن لا أعرفه قال له أبو بكر هذا من النساك حدثنى أبو سعيد  
 الأشج سمعت أبا خالد الأحمر يقول حصن هذا العدوى نفسه باع دار حصين بن عبد الرحمن عابد  
 أهل الكوفة من عون البصرى فقال له أحمد حصن قال نعم فعجب أحمد بنى من حصن بن غياث قال  
 الخلال وهذا أيضا قوية لمذهب أبى عبد الله قلت عون هذا كأنه من أهل البدع أو من الساق بالعمل  
 فقد أنكر أبو خالد الأحمر على حصن بن غياث قاضى الكوفة انه باع دار الرجل الصالح من المبتدع  
 وعجب أحمد أيضا ن فعل القاضى قال الخلال فاذا كان يكره بيعها من فاسق فكذلك من كافر وان  
 كان الذمى يقر والناسق لا يقر لكن ما فعله الكافر فيها اعظم وهكذا ذكر القاضى عن أبى بكر عبد  
 العزيز انه ذكر قوله فى رواية أبى الحارث لا يرى ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها بيعها من مسلم  
 أحب الى فقال أبو بكر لافرق بين الاجارة والبيع عنده فاذا اجاز البيع اجاز الاجارة واذا منع البيع منع  
 الاجارة ووافقه القاضى واصحابه على ذلك وعن اسحق بن منصور انه قال لا يبيع عبد الله سئل يعنى الاوزاعى  
 عن الرجل يؤاجر نفسه لنظارة كرم النصارى فكره ذلك وقال احمد ما احسن ما قال لان اصل ذلك  
 يرجع الى الحر الا ان يعلم انه يباع لغير الحر فلا بأس وعن أبى النضر المعلى قال قال ابو عبد الله فيمن يحمل  
 خمر او خنزيرا او ميتة لنصرانى فهو يكره كل كراهه ولكنه قضى للعالم بالكراء واذا كان للمسلم فهو  
 أشد كراهة وتلخيص الكلام فى ذلك اما يبيع داره من كافر فقد ذكرنا منع أحمد منه ثم اختلف أصحابه هل هذا  
 تنزيه أو تحريم فقال الشريف أبو على ابن أبى موسى كره أحمد أن يبيع مسلم داره من ذمى يكفر فيها بالله  
 تعالى ويستبيح المحظورات فان فصل اساء ولم يبطال البيع وكذلك ابو الحسن الأمدى أطلق الكراهة  
 مقتصر اعابها واما الخلال وصاحبه والقاضى فقتضى كلامهم تحريم ذلك وقد ذكرت كلام الخلال وصاحبه  
 وقال القاضى لا يجوز ان يؤاجر داره او يته من يتخذ بيتا نارا او كنيسة او يبيع فيه الخمر سواء شرط انه يبيع  
 فيه الخمر او لم يشترط لكنه يعلم انه يبيع الخمر فيه وقد قال احمد فى رواية أبى الحارث لا يرى ان يبيع داره  
 من كافر يكفر بالله فيها بيعها من مسلم أحب الى قال أبو بكر لافرق بين الاجارة والبيع عنده فاذا اجاز  
 البيع اجاز الاجارة واذا منع البيع منع الاجارة وقال ايضا فى نصارى او قوموا ببيعة لهم للبيعة لا يتأبى بها  
 الرجل المسلم منهم بعينهم على ما هم فيه قال وبهذا قال الشافى رحمه الله تعالى فقد حرم القاضى اجارتهما ان  
 يعلم انه يبيع فيها الخمر مستشهدا على ذلك بنس أحمد على انه لا يبيعها من الكافر ولا يستكرى وقف الكنيسة  
 وذلك يقتضى ان المنع فى هاتين الصورتين عنده منع تحريم ثم قال القاضى فى أثناء المسئلة فان قيل أليس قد اجاز  
 احمد اجارتهما من اهل النمة مع علمه بلهم بفعلون فيها ذلك قبل المنقول عن احمد انه حكى قول ابن عون  
 رضى الله عنه وعجب منه وذكر القاضى رواية الأثرم وهذا يقتضى ان القاضى لا يجوز اجارتهما من

ذمى وكذلك أبو بكر قال اذا أجاز أجاز وما لا يجوز فهو محرم وكلام أحمد رضى الله تعالى عنه محمل الامرين فان قوله في رواية أبي الحارث يبيعها من مسلم أحب الى يقتضى انه منع تنزيه واستعظامه لذلك في رواية المروزي وقوله لا يباع من الكفار وشدد في ذلك يقتضى التحريم وأما الاجارة فمقتضى البيع وبين البيع وأما حكاية ابن عوف وليس بقول له وان اعجابه بفعل ابن عوف إنما كان لحسن مقصد ابن عوف ونيته الصالحة ويمكن ان يقال بل ظاهر الرواية انه أجاز ذلك فان اعجابه بالفعل دليل جوازه عنده واقتضاه على الجواب بفعل رجل يقتضى انه مذهبه في أحد الوجهين والفرق بين الاجارة والبيع ان ما في الاجارة من مفسدة الاطاعة قد طارضه مصاحبة أخرى وهو صرف ارباب المطالبة بالكراهة عن المسلم وازال ذلك بالكفار وصار ذلك بمنزلة اقرارهم بالجزية فانه وان كان اقرار الكفار لكن لما تضمنه من المصاحبة جازوا كذلك جازت مهادة الكفار في الحجة فاما البيع فهذه المصلحة منتفية فيه وهذا ظاهر على قول ابن ابي موسى وغيره ان البيع مكروه غير محرم فان الكراهة في الاجارة تزول بهذه المصاحبة الراجعة كافي نظائره فيصير في المسئلة اربعة اقوال وهذا الخلاف عندنا والتردد في الكراهة هو ما اذا لم بمقد الاجارة على المنفعة المحرمة فاما ان آجره اياها لاجل بيع الحر أو اتخاذها كنيسة او ببيعة لم يجوزوا واحدا وبه قال الشافعي وغيره كما لا يجوز ان يكرى امته او عبده لافجور وقال ابو حنيفة يجوز ان يؤجرها لذلك قال ابو بكر الرازي لافرق عند ابى حنيفة بين ان يشترط ان يبيع فيه الحر وبين ان لا يشترط لكنه يعلم انه يبيع فيه الحر ان الاجارة نصح وأخذته في ذلك انه لا يستحق عليه بمقد الاجارة فعل هذه الاشياء وان شرط لان له ان لا يبيع فيها الحر ولا يتخذها كنيسة وتستحق عليه الاجرة بالتسام في المدة فاذا لم يستحق عليه فعل هذه الاشياء كان ذكرها وتركها سواء كما لو اكرت دارا لينام فيها او يسكنها فان الاجرة تستحق عليه وان لم يفعل ذلك وكذا يقول فيها اذا استاجر رجلا لحمل خنزير او ميتة او غيرها يصح لانه لا يتبعين حمل الحر بل لو حمل عليه بدله عصيرا يستحق الاجرة فهذا التقييد عنده لغو فهو بمنزلة الاجارة المطلق والمطابقة عنده جائز وان غاب على ظنه ان المستاجر يبيع فيها كما يجوز بيع العصور لمن يتخذها ممراتم انه كره بيع السلاح في الفتنة قال لان السلاح معمول للقتال لا يصلح لغيره وعامة الفقهاء خادموه في المقدمة الاولى وقالوا ليس المقيد كالمطلق بل المنفعة المفقودة عليها هي المستحقة فتكون هي المقابلة بالمعوض وهي منفعة محرمة وان جاز للمستاجر ان يقيم غيرها مقامها والزمه ما لو اكرت داراً ليتخذها مسجداً فانه لا يستحق عليه فعل المفقود عليه ومع هذا فانه ابطال هذه الاجارة بناء على انها اقتضت فعل الصلاة وهي لا تستحق بمقد الاجارة ونأزعه اصحابنا وكثير من الفقهاء في المقدمة الثانية وقالوا اذا غاب على ظنه ان المستاجر يتنعم بها في محرم حرمت الاجارة له لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن طاصر الحر ومعتصرها والمعاصر إنما يعصر عصير الكن اذا رأى ان المعتصر يريد ان يتخذها خرا وعصره استحق اللعنة وهذا اصل مقرر في

غير هذا الموضع لكن معاصي الدين قسمان احدهما ما اقتضى عقد الذمة اقرارها عليها والثاني ما اقتضى عقد الذمة منعه منها او من اظهارها فالما القسم الثاني فلا ريب انه لا يجوز على اصناف ان يواجر او يبايع اذا غلب على الظن انه يفعل ذلك كالمسلم واولى واما القسم الاول فعلى ما قاله ابن ابي موسى يكره ولا يجرم لانقاد قررناه على ذلك واعلته على سكنى الدار كعاقبته على سكنى دار الاسلام فلو كان هذا من الاعانة المحرمة لما جاز اقرارهم بالجزية وانما كره ذلك لانه اعانة من غير مصالحة لا مكان بيعها من مسلم بخلاف الاقرار بالجزية فانه جاز لاجل المصلحة وعلى ما قاله القاضي لا يجوز لانه اعانة على ما يستعين به على المعصية من غير مصلحة تقابل هذه المفسدة فلم يميز بخلاف اسكانهم دار الاسلام فان فيه من المصالح ما هو مذكور في فوائد اقرارهم بالجزية وبما يشبه ذلك انه قد اختلف قول احمد اذا ابتاع الذمي ارض عشر من مسلم على روايتين منع من ذلك في احدهما قال لانه لازكاة على الذمي وفيه ابطال العشر وهذا ضرر على المسلمين قال وكذلك لا يمكن من استئجار ارض العشر لهذه العلة وقال في الرواية الاخرى لا بأس ان يشتري الذمي ارض العشر من مسلم واختلف قوله اذا جاز ذلك فيما على الذمي فيما يخرج هذه الارض على روايتين قال في احدهما لا عشر عليه ولا شيء سوى الجزية وقال في الرواية الاخرى عليه فيما يخرج من هذه الارض الخمس ضعف ما كان على المسلم ومن أصحابنا من حكى رواية انهم ينهاون عن شرائها فان اشتروها ضعف عليهم العشر وفي كلام احمد ما يدل على هذه فاذا كان قد اختلف قوله في جواز تملكهم طامة الارض العشرية لما فيه من رفع العشر فالمفسدة الدينية الحاصلة بكفرهم وفسقهم في دار كانت للمسلمين يعبده الله فيها وبطاع اعظم من منع العشر ولهذا تردد هل يرفع الضرر بمنع التملك بالكلية او مع تجوز البيع اما ان يعطل حق المسلم او تؤخذ الزكاة من الكفار وكلاهما غير ممكن فكان منع التملك اسهل كما منعناه من تملك العبد المسلم والمصحف لما فيه من تمكين عدو الله من اولياء الله وكلام الله وكذلك تمنعهم على ظاهر المذهب من شراء السبي الذي جرى عليه سهام المسلمين كما شرط عليهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه او يرفع الضرر ببقاء حق الارض عليه كما يؤخذ ممن اتجر في ارض المسلمين منهم ضعف ما يؤخذ من المسلمين من الزكاة ويتخرج انه لا يؤخذ منه الا عشر واحد كالمسئلة الآتية وهذا في العشرية التي ليست خراجية فالما الخراجية فقالوا ليس للذمي ان يبتاع ارضا فتحها المسلمون عنوة واذا جوزنا بيع ارض العنوة كان حكم الذمي في ابتياعها كحكمه في ابتياع ارض العشر المحض اذ جميع الارض عشرية عندنا وعند الجمهور بمعنى ان العشر يجب فيما اخرجت وكذلك الارض الموات من ارض الاسلام التي ليست خراجية هل للذمي ان يملكها بالا حياء قال طائفة من العلماء ليس له ذلك وهو قول الشافعي وابي حامد الغزالي وهذا قياس احدي الروايتين عن احمد في منعه من ابتياعها فانه اذا لم يميز تملكها بالابتياع فبالا حياء اولى لكن قد يفرق بينهما بان المبتاعة ارض عامرة فبها ضرر محقق بخلاف احياء المبتة فانه لا يقطع حضا والمنصوص عن احمد وعليه الجمهور من اصحابه انه يملكها بالا حياء وهو قول ابني حنيفة

واختلف فيه عن مالك ثم هل عليه العشر فيه روايتان قال ابن ابي موسى ومن احيا من اهل الذمة  
ارضا مواتا فهي له ولازكاة عليه فيها ولا عشر فيما أخرجت وقد روى عنه رواية اخرى انه لاخراج على  
اهل الذمة في ارضهم ويؤخذ منهم العشر بما يخرج يضاعف عليهم والاول اظهر فهذا الذي حكاه ابن  
ابي موسى من تضعيف العشر فيما يملكه بالاحياء هو قياس تضعيفه فيما ملكه بالانبياع لكن نقل حرب  
عنده في رجل من اهل الذمة احيا مواتا قال هو عشرى ففهم القاضى وغيره من الاصحاب ان الواجب هو  
العشر الماخوذ من المسلم من غير تضعيف فحكوا في وجوب العشر فيها روايتين وابن ابي موسى نقل  
الروايتين في وجوب عشر مضاعف وعلى طريقة القاضى يخرج في مسألة الانبياع كذلك وهذا الذي نقله  
ابن ابي موسى اصح فان الكرماني ومحمد بن ابي حرب وابراهيم بن هانئ ويعقوب بن بختان نقلوا ان  
احمد سئل وقال حرب سالت احمد قلت ان احيا رجل من اهل الذمة مواتا ماذا عليه قل اما انا فاقول  
ليس عليه شئ قال واهل المدينة يقولون في هذا قولنا حسنا يقولون لا يترك الذمي ان يشتري ارض  
العشر قال واهل البصرة يقولون قولنا عجا يقولون يضاعف عليه العشر قال وسالت احمد مرة اخرى  
فقلت ان احيا رجل من اهل الذمة مواتا قال هو عشر وقال مرة اخرى ليس عليه شئ وروى حرب  
عن عبيد الله بن الحسن العنبري انه قيل له اخذكم لالخمس من ارض الذمة التي في ارض العرب اباثر  
عندكم ام بغير اثر قال ليس عندنا فيه اثر ولكن قسما بما امر به عمر رضى الله عنه ان يؤخذ من اموالهم  
اذا انجزوا بها ومروا بها على عشر فهذا احمد رضى الله عنه سئل عن احياء الذمي الارض فاجاب بانه ليس  
عليه شئ وذكر اختلاف الفقهاء في مسألة اشتراؤه الارض هل يمنع او يضاعف عليه العشر وهذا بين لك  
ان المسائلين عنده واحد وهو تملك الذمي الارض العشرية سواء كان باقبياع او احياء او غير ذلك  
وكذلك ذكره له برى قاضى اهل البصرة انهم ياخذون الخمس من جميع ارض اهل الذمة العشرية وذلك يعم  
ممالك اتقلا او ابتداء وهذا يفيد ان احمد اذا منع الذمي ان يتنازع الارض العشرية فكذلك يمنعه من  
احياها وانه اذا اخذ منه فيما ابتاعه الخمس فكذلك فيما احياه وان من نقل عنه عشرا مفردا في الارض  
الحياة دون المبتاعة فليس بمستقيم وانما سببه قوله في الرواية الاخرى التي نقلها الكرماني هي ارض عشر  
ولكن هذا كلام مجمل قد فسره ابو عبد الله في موضع آخر وبين ماخذه ونقل الفقه ان لم يعرف الناقل  
ماخذ الفقيه والا فقد وقع فيه الفاظ كثيرا وقد افصح ارباب هذا القول بان ماخذهم قياس الحرانة على  
التجارة فان الذمي اذا تجر في غير ارضه فانه يؤخذ منه ضعف ما يؤخذ من المسلمين وهو نصف العشر  
فكذا اذا استحدث ارضا غير ارضه لانه في كل الموضعين قد اخذ يكتسب في غير مكانه الاصلى وحق  
الحرث والتجارة قرينان كما في قوله كلوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض وكذلك  
قال احمد في رواية الميموني يؤخذ من اموال اهل الذمة اذا انجزوا فيها قومت ثم اخذ منهم زكاتها  
مرتين يضاعف عليهم لقول عمر رضى الله عنه اضغفها عليهم فنال من شبه الزرع على ذلك قال الميموني

والذى لا شك فيه من قول ابى عبد الله غير مرة ان ارض اهل الذمة التى فى الصلح ليس عليها خراج  
 انما ينظر الى ما اخرجت يؤخذ منهم العشر مرتين قال الميموني قلت لابي عبد الله القاذى يشتري ارض  
 العنبر ما عليه قال لى الناس كلهم يختلفون فى هذا منهم من لا يرى عليه شيئا ويشبهه بما له ليس عليه فيه  
 زكاة اذا كان مقيما ما كان بين أظهرنا وبما شئته فيقول هذه اموال وليس عليه فيها صدقة ومنهم من يقول  
 هذه حقوق لقوم ولا يكون شراؤه لارض يذهب بحقوق هؤلاء منهم والحسن يقول اذا اشتراها ضوعف  
 عليه فانت كيف تضعف عليه قال لان عليه العشر فيؤخذ منه الحسن قلت تذهب الى ان تضعف  
 عليه الحسن فيؤخذ منه الحسن فالتفت الى وقال نعم تضعف عليهم قال وذا كرنا ابا عبد الله ان ما لك  
 كان يرى ان لا يؤخذ منهم شئ وكان يحول بينهم وبين شراء الشئ منها وهذه الرواية اختيار الخلل  
 وهى مسئلة كبيرة ليس هذا موضع استقصائها والفقهاء ايضا يختلفون فى هذه المسئلة كما ذكره أبو عبد الله  
 فمن نقل عنه تضعف العشر عمر بن عبد العزيز والحسن البصرى وغيره من اهل البصرة وبعضهم يرويه  
 عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو قول ابى يوسف ومنهم من قال بل يؤخذ العشر على ما كان عليه  
 كالقول الذى ذكره بعض اصحابنا ويروى هذا عن الثورى ومحمد بن الحسن وحكى عن الثورى لاشئ  
 عليه كالرواية الاخرى عن احمد وروى هذا عن مالك ايضا وعن مالك انه يؤمر ببيعها وحكى ذلك عن  
 الحسن بن صالح وشريك وهو قول الشافى وقال ابو ثور يجبر على بيعها وقياس قول من يضعف العشر  
 ان المستامن لو زرع فى دار الاسلام لكان الواجب عليه خمسين ضعفا ما يؤخذ من الذمى كما انه اذا اشجر  
 فى دار بلاد الاسلام يؤخذ منه العشر ضعفا ما يؤخذ من الذمى فقد ظهر ان على احدي الروايتين وقول  
 طوائف من اهل العلم نتمهم من ان يستولوا على عقار فى دار الاسلام للمسلمين فيه حق من المساكن  
 والمزارع كما نتمهم ان يحدوا فى دار الاسلام ببناء لمباداتهم من كنيسة او بيعة او صومعة لان عقد الذمة  
 اقتضى اقرارهم على ما كانوا عليه من غير تعد منهم الى الاستيلاء فيما يثبت للمسلمين فيه حق من عقار  
 او رقيق وهذا لان مقصود الدعوة ان تكون كلمة الله هى العليا وانما اقروا بالجزية لضرورة العارضة  
 والحكم للمقيد بالضرورة مقدر بقدرها ولهذا لم يثبت غير واحد من السلف لهم حق شفعة على مسلم  
 واخذ بذلك احمد رحمه الله وغيره لان الشقص الذى يملكه مسلم اذا اوجبنا فيه شفعة لدمى كما قد اوجبنا  
 على المسلم ان ينقل الملك فى عقاره الى ذمى بطريق القهر للمسلم وهذا خلاف الاصول ولهذا نص احمد  
 على ان البائع لا شقص اذا كان مسلما وسريكة ذمى لم يجب له شفعة لان الشفعة فى الأصل انما هى من  
 حقوق احد السريكين على الآخر بمنزلة الحقوق التى تجب على المسلم للمسلم كاجابة الدعوة وعيادة المريض  
 وكسبه وكفه ان يبيع على بيعه او يخطب على خطبته وهذا كله عن احمد مخصوص بالمسلمين وفى البيع  
 واخطبة خلاف بين الفقهاء واما استئجار الارض الموقوفة على الكنيسة وشراء ما يباع على الكنيسة  
 فقد اطلق احمد الملع انه لا يستأجرها لا يبيعهم على ما هم فيه وكذلك اطلقه الآمدى وغيره ومثل هذا مالو

اشترى من المال الموقوف الكنيسة الموصى طابه او باع آلات يبنون بها كنيسة ونحو ذلك والمتمنع هنا اشد لان نفس هذا المال الذي يبذل له يصرف في المصيبة فهو كبيع المصير لمن يتخذه خمرًا بخلاف نفس السكني فانها ليست محرمة ولكنهم يصونون في المنزل فقد يشبه مالو قد باعهم الخبز واللحم والثياب فانهم قد يستعينون بذلك على الكفروان كان الاسكان فوق هذا لان نفس الاكل والشرب ليس بمحرم ونفس المنفعة المفقودة عليها في الاجارة وهو اللبث قد يكون محرماً الا ترى ان الرجل لا يبيع ان يتصدق على الكفار والفساق في الجملة ورضي ان يقعد في منزله من يكفر او يضيق وقد تقدم تصريح ابن القاسم ان هذا الثراء لا يجل وأطلق الشافعي الممنوع من معاوتهم على بناء الكنيسة ونحو ذلك فقال في كتاب الجزية من الام ولو اوصى يعني التمي بثلث ماله اوشى منه يبنى به كنيسة لصلوات النصارى او يستاجر به خدام الكنيسة او تعم به الكنيسة او يستعجب به فيها او يشتري به ارض فتكون صدقة على الكنيسة او تعم به أو ما في هذا المعنى كانت الوصية باطلة ولو اوصى أن يبنى كنيسة بنظر طاهر الطريق او وقفها على قوم يسكنونها جازت الوصية وليس في بيان الكنيسة مصيبة الا ان تتخذ لمصلحة النصارى الذي اجتماعهم فيها على الشرك قال وأكره للمسلم ان يعمل بناء أو تجارة او غير ذلك في كنائسهم التي لصلاتهم وأما مذهب احمد في الاجارة لمثل نلوس ونحوه فقال الآمدي لا يجوز رواية واحدة لان المنفعة المفقودة عليها محرمة وكذلك الاجارة لبناء كنيسة اوبعثة اوصومعة كلاجارة لكتبهم المحرفة واما مسئلة حمل الخمر والميتة والخنزير للنصراني او المسلم فقد تقدم لفظ احمد انه قال فيمن حمل خمر او خنزيراً اوميتة للنصراني فهو يكره اكل كراهه ولكن يقضى للحمال بالكراهه واذا كان للمسلم فهو اشد زاد بعضهم فيها ويكره ان يحمل ميتة بكراهه او يخرج دابة ميتة ونحو هذا ثم اختلف اصحابنا في هذا الجواب على ثلاث طرق احداها اجراءه على ظاهره وان المسئلة رواية واحدة قال ابن ابي موسى وكره احمد ان يؤجر المسلم نفسه لحمل ميتة او خنزير للنصراني قال فان فعل قضي له بالكراهه وان اجر نفسه لحمل محرم لمسلم كانت الكراهة اشد وباخذ الكراهه وهل يطيب له على وجهين اوجههما انه لا يطيب له ويتصدق به وهكذا ذكر ابو الحسن الآمدي قال اذا آجر نفسه من رجل في حمل خمر او خنزير اوميتة كره نص عليه وهذه كراهة تحريم لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن حامليها اذا ثبت فيقضى له بالكراهه وغير متمتع ان يقضى بالكراهه وان كان محرماً كلاجارة الحجام فقد صرح هؤلاء بأنه يستحق الاجرة مع كونها محرمة عليه على الصحيح

\* الطريقة الثانية تاويل هذه الرواية بما يخالف ظاهرها وجعل المسئلة رواية واحدة ان هذه الاجارة لاتصح وهي طريقة القاضي في المجرى وهي طريقة ضيقة رجح عنها القاضي في كتبه المناخرة فانه صنف المجرى قديماً

\* الطريقة الثالثة تخريج هذه المسئلة على روايتين احداهما ان هذه الاجارة محبة يستحق بها الاجرة مع الكراهة للفعل والاجرة والثانية لاتصح الاجارة ولا يستحق بها اجره وان حمل وذلك على قياس قوله في الخمر لا يجوز اسما كما ونجب اراقها قال في رواية ابي طالب اذا اسلم وله خمر او خنزير تصب الخمر



وتسرح الخنازير قد حرما عليه وان قتلها فلا بأس فقد نص على انه لا يجوز امساكها ولانه قد نص في رواية ابن منصور انه يكره ان يؤاجر نفسه لمطارة كرم الصرائي لان اصل ذلك يرجع الى الحر الا ان يعلم انه يباع لغير الحر فقد منع من اجارة نفسه على حفظ الكرم الذي يتخذ للخمر فالولى ان يجمع من اجارة نفسه على حل الحر فهذه طريقة الفاضى فى التعليل وتصرفه وعليها اكثر اصحابه مثل ابى الخطاب وهى طريقة من احتذى حذوه من المتأخرين والمنصور عندهم الرواية المخرجة وهى مذهب مالك والشافى وأبى يوسف ومحمد وهذا عند اصحابنا فيما اذا استأجر على حل الحر الى بيته او حانوته وحيث لا يجوز اقرارها سواء كان حلالا للشرب أو مطلقا فاذا كان يحلها ليريقها أو يحمل الميتة ليدفنها أو ينقلها الى الصحراء لثلاثين يثاى بنتن ربحها فانه يجوز الاجارة على ذلك لانه عمل مباح ولكن ان كانت الاجرة جلد الميتة لم تصح واستحق اجرة المثل وان كان قد ساق الجلد وأخذته رده على صاحبه وهذا مذهب مالك وأئنه مذهب الشافى ايضا ومذهب ابى حنيفة كالرواية الاولى وماخذه فى ذلك ان الحل اذا كان مطلقا لم يكن المستحق غير حل الحر وايضا فان مجرد حملها ليس معصية لجواز ان تحمل لتراق او تغال عنه ولهذا اذا كان الحل للسرب لم يصح ومع هذا فانه يكره الحل والاشبه والله اعلم طريقة ابن ابى موسى فانه اقرب الى مقصود احمد واقرب الى القياس وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصر الحر ومعصرا وحاماهما والمحمولة اليه فالعاصم والحامل قد علوا على منفعة تستحق عوضا وهى ايسر محرمة فى نفسها وانما حرمت لقصد المعتصر والمستحمل فهو كما لو باع عبدا او عصيرا لمن يتخذ خيرا وفات العصور والحر فى يد المشتري فان مال البائع لا يذهب بمجانا بل يقضى له بموضه كذلك ها المنفعة التي وقها المجر لا تذهب بمجانا بل يعطى بدلها فان تحريم الانتفاع بها انما كان من جهة المستاجر لا من جهته ثم نحن نحرّم الاجرة عليه لحق الله سبحانه لا لحق المستاجر والمشتري بخلاف من استاجر لثنا او التلوط او القتل او الفسب او السرقة فان نفس هذا العمل يحرم لا لاجل قصد المشتري فهو كما لو باعه ميتة او خيرا فانه لا يقضى له بنسبتها لان نفس هذه العين محرمة ومثل هذه الاجارة والجمالة لا توصف بالصحة مطلقا ولا بالفساد مطلقا بل هى صحيحة بالنسبة الى المستاجر بمعنى انه يجب عليه ما الجعل والاجر وهى فاسدة بالنسبة الى الاجرة بمعنى انه يحرم عليه الانتفاع بالاجرة والجعل ولهذا فى السرية نظائر وعلى هذا فقص احمد على كراهة نظاره كرم الصرائي لا يتناقض هذا فانا نناه عن هذا الفعل وعن ثمة ثم نقضى له بكرائه ولو لم تفعل هذا لكان فى هذا منفعة عظيمة للعصاة فان كل من استأجره على عمل يستمينون به على المعصية قد حصلوا غرضهم منه ثم لا يعطونه شيئا وماهم باهل ان يعانوا على ذلك بخلاف من سلم اليهم عملا لاقية له بحال نعم البنى والمغنى والناثحة ونحوهم اذا اعطوا اجورهم ثم تابوا هل يتصدقون بها او يجب ان يردوها على من اعطاها هوها فيها قولان اخيمها اما لاردها على الفساق الذين بذلوا فى المنفعة المحرمة ولا يباح الاخذ بل يتصدق بها ونصرف فى مصالح المسلمين كما نص عليه

أحمد في أجرة حال الحر ومن طن أنها ترد على البازل المستاجر لأنها مقبوضة بعقد فاسد فيجب ردها  
 عليه كلقبوض بالريا ونحوه من العقود الفاسدة فيقال له المقبوض بالعقد الفاسد يجب فيه التزاد من  
 الجائين فيرد كل منهما على الآخر ما قبضه منه كما في تقاض الربا عند من يقول المقبوض بالعقد الفاسد  
 لا يملك كما هو المعروف من مذهب الشافعي وأما إذا تلف المقبوض عند القابض فإنه لا يستحق استرجاع  
 عوضه مطلقا وحينئذ فيقال وإن كان ظاهر القياس يوجب ردها بناء على أنها مقبوضة بعقد فاسد فالزاني  
 ومستمتع الفناء والنوح قد بذلوا هذا المال عن طيب نفوسهم واستوفوا العوض المحرم والتحريم الذي فيه  
 ليس لحقهم وإنما هو لحق الله تعالى وقد قامت هذه المنفعة بالقبض والاصول تقتضي أنه إذا رد أحد  
 العوضين رد الآخر فإذا تعذر على المستاجر رد المنفعة لم يرد عليه المال وأيضا فإن هذا الذي استوفيت  
 منفعة عليه ضرر في أحد منفعتي وعوضها جميعا منه بخلاف ما لو كان العوض خيرا أو ميتة فإن ذلك  
 لا ضرر عليه في فواتها فأنها لو كانت باقية اتلفناها عليه ومنفعة الفناء والنوح لو لم تفت لتوفرت عليه  
 بحيث كان يتمكن من صرف تلك المنفعة في أمر آخر أعني من صرف القوة التي عمل بها فيقال على هذا  
 فينبغي أن يقضوا بها إذا طالب بقبضها قبل نحن لا نأمر بدفعها ولا نردها كعقود الكفار المحرمة فانهم إذا  
 أسدوا على القبض لم نحكم بالقبض ولو أسدوا بعد القبض لم نحكم بالرد ولكن في حق المسام تحرم هذه  
 الأجرة عليه لأنه كان معتقدا لتحريمها بخلاف الكافر وذلك لأنه إذا طلب الأجرة قلنا له أنت فرطت  
 حيث صرفت قوتك في عمل محرم فلا يقضى لك بأجرة فإذا قبضها ثم قال ادفع هذا المال اقضوا لي  
 برده فانما أقبضته أياه عوضا عن منفعة محرمة قلنا له دفعته بمعاوضة رضيت بها فإذا طلبت استرجاع ما  
 أخذته فرد إليه ما أخذته إذا كانت له في بقائه معه منفعة فهذا ومثل هذا يتوجه فيما يقبض من ثمن  
 الميتة والحر وأيضا فشتري الحر إذا قبض منها وقبضها وشراها ثم طلب أن يماد إليه الثمن كان الأوجه  
 أن لا يرد إليه ثمن ولا يباع للبائع لاسيما ونحن نعاقب الخمار ببيع الحر بأن نحرق الخانوت التي تباع فيها ناس  
 على ذلك أحمد وغيره من العلماء فإن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حرق خانوتا ببيع فيها الحر وعلى بن  
 أبي طالب كرم الله وجهه حرق قرية يباع فيها الحر وهي آثار معروفة وهذه المسئلة مبسولة في غير  
 هذا الموضع وذلك لأن العقود المالية عندنا باقية غير منسوخة إذا عرف أصل أحد في هذه المسائل فعلم  
 أن بيعهم ما يقيمون به أعيادهم المحرمة مثل بيعهم المقار للكني واشد بل هو إلى بيعهم العصبير أقرب  
 منه إلى بيعهم المقار لأن ما يتاعونه من الطعام واللباس ونحو ذلك يستمينون به على العيد إذا لم يد كما  
 قدمنا اسم لما يفعل من العبادات والمعادات وهذه أعاة على ما قام من المعادات لكن لما كان جنس الاكل  
 والنرب واللباس ليس محرما في نفسه بخلاف شرب الخمر فإنه محرم في نفسه فإن كان ما يتاعونه يفعلون  
 به نفس المحرم مثل صايب أو شعابين أو معمودية أو تبخيرا وخبغ لغير الله أو صور ونحو ذلك فهذا لا ريب  
 في تحريمه كبيعهم العصبير ليخزنوه خمرا و بناء الكنيسة لهم وأما ما يتفعون به في أعيادهم للأز كل

والشرب واللباس فاصول احمد وغيره تقتضى كراهته لكن كراهة تحريم كذهب مالك او كراهة تنزيه والاشبه انه كراهة تحريم كسائر الطائر عنده فانه لا يجوز بيع الخبز واللحم والرايحين للساق الذين يشربون عليها الخمر ولان هذه الاعانة قد تقضى الى اظهار الدين وكثرة اجتماع الناس لعيدهم ومطهوره وهذا اعظم من اعانة شخص معين لكن من يقول هذا مكروه كراهة تنزيه يقول هذا متردد بين بيع العصير وبيع الخنزير وليس هذا مثل بيعهم العصير الذى يتخذونه خمرًا لانا انما يحرم عايننا ان نبيع الكفار ما كان محرم الجنس كالخمر والخنزير فاما ما يباح في حال دون حال كالحرير ولحواه فيجوز بيعه لهم وايضا فالطعام واللباس الذى يبتاعونه في عيدهم ليس محرما في نفسه وانما الاعمال التى يعملونها بها لما كانت شعار الكفر نهى عنها المسلم لما فيها من مفسدة انفجاره الى بعض فروع الكفر فاما الكافر فهى لازيدته من الفساد اكثر مما فيه لان نفس حقيقة الكفر قائمة به فدلالة الكفر وعلامته اذا كانت مباحة لم يكن فيها كفر زائد كما لو باعهم المسلم ثياب الغيار التى يتميزون بها عن المسلمين بخلاف شرب الخمر واكل الخنزير فانه زيادة في الكفر نعم لو باعهم المسلم ما يتخذونه صايبا او شعائين ونحو ذلك فهنا قد باعهم ما يستعينون به على نفس المعصية ومن نصر التحريم يجب عن هذا بان شعار الكفر وعلامته ودلالته على وجوب وجه نومه به في دار الاسلام وهو ما فيه اذلال الكفر وصغاره فهذا اذا اتاعوه كان ذلك اعانة على ما يامر الله به ورسوله فانه ناهى ناهى بلبس الغيار ووجه تهي عنه وهو ما فيه اعلاء الكفر واظهار له كرفع اصواتهم بكتائبهم واظهار الشعائين وبيع التواقيس لهم وبيع الرايات والالوية لهم ونحو ذلك فهنا من شعائر الكفر التى نحن مأمورون بازالتها والمنع منها في ديار الاسلام فلا يجوز اعانتهم عاينها واما قبول الهدية منهم يوم عيدهم فقد قدمناعن على بن ابي طالب رضى الله عنه انه اتى بهدية التبروز فقباها وروى ابن ابي شيبة في المصنف حدثنا جرير عن قابوس عن ابيه أن امرأة سالت عائشة قالت ان لنا أنظارا من الجحوس وانه يكون لهم العيد فيهدون لنا فقالت اما ماذبح لذللك اليوم فلا تأكلوا ولكن كلوا من أشجارهم وقال حدثنا وكيع عن الحكم بن حكيم عن امه عن ابي برزة انه كان له سكان جحوس فكانوا يهدون له في التبروز والمهرجان فكان يقول لاهله ما كان من فاكهة فكلوه وما كان من غير ذلك فردوه فهذا كله يدل على انه لا تأثير للعيد في المنع من قبول هديتهم بل حكمها في العيد وغيره سواء لانه ليس في ذلك اعانة لهم على شعائر كفرهم لكن قبول هدية الكفار من اهل الحرب واهل الذمة مسألة مستقلة بنفسها فيها خلاف وتفصيل ليس هذا موضعه وانما يجوز ان يؤكل من طعام اهل الكتاب في عيدهم بائنا او هدية او غير ذلك مما لم يذبحوه للعيد فاما ذبايح الجحوس فالحكم فيها معلوم فانها حرام عند العامة واما ماذنجه اهل الكتاب لا عيادهم وما يتقربون بذبحه الى غير الله نظير ما يذبح المسلمون هداياهم وضحاياهم متقربين به الى الله تعالى وذلك مثل ما يذبحون للمسيح والزهرة فمن احمد فيها روايتان اشهرهما في نصوصه انه لا يباح اكله وانه لم يسم عليه غير الله تعالى ونقل التهي عن ذلك

عن عائشة وعبد الله بن عمر قال الميموني سألت أبا عبد الله عن ذبائح أهل الكتاب فقال إن كانوا مما يذبحون أكنائسهم فقال يدعون التسمية على عمد إنما يذبحون للمسيح وذكر أيضا أنه سأل أبا عبد الله عن ذبح من أهل الكتاب ولم يسم فقال إن كان مما يذبحون لكنائسهم فقال ابن عمر يترك التسمية فيه على عمد إنما يذبحون للمسيح وقد كرهه ابن عمر إلا أن أبا الدرداء تناول أن طعامهم حلوا كثر ما رأيت منه الكراهة لا كل ما ذبحوا لكنائسهم وقال أيضا سألت أبا عبد الله عن ذبيحة المرأة من أهل الكتاب ولم تسم قال إن كانت ناسية فلا بأس وإن كانت مما يذبحون لكنائسهم فقد يدعون التسمية فيه على عمد وقال المروزي قرئ على أبي عبد الله وما ذبح على النصب قال على الأصنام وقال كل شيء ذبح على الأصنام لا يؤكل وقال حنبل قال عيسى الأكره كل ما ذبح لغير الله والكنائس إذا ذبح لها وما ذبح أهل الكتاب على معنى الدكاة فلا بأس به وما ذبح يريد به غير الله فلا آكله وما ذبحوا في أعيادهم أكرهه وروى محمد بن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي سألت ميمونا عما ذبحت النصارى لأعيادهم وكنائسهم فكره آكله قال حنبل سمعت أبا عبد الله قال لا يؤكل لأنه أهل لغير الله به ويؤكل ما سوى ذلك وإنما أهل الله عز وجل من طعامهم ما ذكر اسم الله عليه قال الله عز وجل (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وقال (وما أهل به لغير الله) فكل وما ذبح لغير الله فلا يؤكله وروى حنبل عن عطاء في ذبيحة النصارى يقول اسم المسيح قال كل قال حنبل سمعت أبا عبد الله يسأل عن ذلك قال لا تأكل قال الله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) فلا أرى هنا ذكاة وما أهل لغير الله به فاحتجاج أبي عبد الله بالآية دليل على أن الكراهة عنده كراهة تحريم وهذا قول عامة قدماء الأصحاب قال الخليل في باب التوقى لا كل ما ذبحت النصارى وأهل الكتاب لأعيادهم ذبائح أهل الكتاب أكنائسهم كل من روى عن أبي عبد الله روى الكراهة فيه وهي متفرقة في هذه الأبواب وما قاله حنبل في هاتين المسألتين ذكر عن أبي عبد الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وما أهل لغير الله به فأما الجواب من أبي عبد الله فيها أهل لغير الله به وأما التسمية وتركها فقد روى عنه جميع أصحابه أنه لا بأس باكل ما لم يسموا عليه إلا في وقت ما يذبحون لأعيادهم وكنائسهم فإنه في معنى قوله وما أهل لغير الله به وعند أبي عبد الله أن تفسير ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه إنما عني به الميتة وقد أخرجه في موضعه \* مقصود الخلل أن نهى أحمد لم يكن لأجل ترك التسمية فقط فإن ذلك عنده لا يحرم وإنما كان لأنهم ذبحوا لغير الله سواء كانوا يسمون غير الله أو لا يسمون الله ولا غيره ولكن قصدهم الذبح لغير الله لكن قال ابن أبي موسى ويحتمل أكل كل ما ذبحه اليهود والنصارى لكنائسهم وأعيادهم ولا يؤكل ما ذبح للزهرة والرواية الثانية أن ذلك مكروه غير محرم وهذا الذي ذكره القاضي وغيره وأخذوا ذلك فيما أظنه مما نقله عبد الله بن أحمد قال سألت أبي عن ذبح للزهرة قال لا يمجبي قلت أحرام آكله قال لا أقول حراما ولكن لا يمجبي وذلك أنه أثبت الكراهة دون التحريم ويمكن أن يقال إنما توقف عن تسميته محرما لأن ما اختلف في تحريمه وتمازى فيه

الادلة كالجمع بين الاختين الملوكتين ونحوه هل يسمى حراما على روايتين كالروايتين عنده في ان ما اختلف في وجوبه هل يسمى فرضا على روايتين ومن اصحابنا من اطلق الكراهة ولم يفسر هل أراد التحريم أو التنزيه قال أبو الحسن الآدمي ماذبح لغير الله مثل الكنائس والزهرة والشمس والقمر فقال احدهما أهل به لغير الله أكرهه كل ذبح لغير الله والكنائس وما ذبحوا في أعيادهم أكرهه فاما ماذبح أهل الكتاب على معنى الذكاة فلا بأس به وكذلك مذهب مالك يكره ماذبحه النصارى لكنائسهم أو ذبحوا على اسم المسيح أو الصليب أو أسماء من مضى من أجدادهم ورجالهم وفي المدينة وكره مالك أكل ماذبحه أهل الكتاب لكنائسهم أو لأعيادهم من غير تحريم وتناول قول الله أو فسقا أهل لغير الله به قال ابن القاسم وكذلك ماذبحوا وسوا عليه اسم المسيح وهو بمنزلة ماذبحوا لكنائسهم ولا أرى ان يؤكل ونفقات الرخصة في ذبائح الأعياد ونحوها عن طائفة من الصحابة رضى الله عنهم وهذا فيما إذا لم يسموا عليه غير الله فان سموا غير الله في عيدهم أو غير عيدهم حرم في أشهر الروايتين وهو مذهب الجمهور وهو مذهب الفقهاء الثلاثة فيما نقله غير واحد وهو قول على بن أبي طالب وغيره من الصحابة منهم أبو الدرداء وأبو أمامة والعرباض بن سارية وعبادة بن الصامت وهو قول أكثر فقهاء الشام وغيرهم والثانية لا يحرم وان سموا غير الله وهذا قول عطاء ومجاهد ومكحول والاوزاعي والبيهقي نقل ابن منصور انه قيل لابي عبد الله سئل سفيان عن رجل ذبح ولم يذكر اسم الله متعمدا قال أرى ان لا يؤكل قيل له أرايت ان كان يرى انه يجزى عنه فلم يذكر قال أرى ان لا يؤكل قال أحمد المسلم فيه اسم الله يأكل ولكن قد اساء في تركه التسمية \* النصارى اليس يذكرون غير اسم الله ووجه الاختلاف ان هذا قد دخل في عموم قوله عز وجل وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وفي عموم قوله تعالى وما أهل لغير الله به لان هذه الآية تم كل ما نطق به لغير الله يقال أهلت بكذا اذا تكلمت به وان كان أصله الكلام الرفيع فان الحكم لا يختلف برفع الصوت وخفضه وانما لما كانت عادتهم رفع الصوت في الاصل خرج الكلام على ذلك فيكون المعنى وما تكلم به لغير الله وما نطق به لغير الله ومعلوم ان ما حرم ان نجعل غير الله مسمى فكذلك منوا اذ هذا مثل النيات في العبادات فان اللفظ بها وان كان باغ لكن الاصل المقصد ألا ترى ان المتقرب بالهدايا والضحايا سواء قال اذبحه الله أو سكت فان العبادة بالية وتسميته الله على الذبيحة غير ذبحها لله فانه يسمى على ما يقصد به اللحم واما القران فيذبح لله سبحانه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في قربانه اللهم منك ولك بعد قوله بسم الله والله أكبر لقوله تعالى ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين والكافرون يصنعون بأهلهم كذلك فتارة يسبون آلهتهم على الذبائح وتارة يذبحونها قربانا اليهم وتارة يجمعون بينهما وكل ذلك والله أعلم يدخل فيما أهل لغير الله به فان من سمي غير الله فقد أهل به لغير الله فقوله باسم كذا استعانة به وقوله لكذا عبادة له ولهذا جمع الله بينهما في قوله اياك تعبد واياك نستعين وايضا فانه سبحانه حرم ماذبح على العبد وهي كل ما ينسب

ليعبد من دون الله وأما احتجاج أحد على هذه المسئلة بقوله ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ) حيث اشترطت التسمية في ذبيحة للمسلم هل تشتط في ذبيحة الكتابي على روايتين وان كان الخلال هنا قد ذكر عدم الاشتراط فاحتجاجة بهذه الآية يخرج على إحدى الروايتين فلما تعارض العموم الخاص وهو قوله وما أهل به لغير الله والعموم المبيح وهو قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم اختف العلماء في ذلك والا شبه بالكتاب والسنة ما دل عليه أكثر كلام أحد من الحظر وان كان من متأخري أصحابنا من لا يذكر هذه الرواية محال وذلك لأن عموم قوله وما أهل لغير الله به وما ذبح على النصب عموم محفوظ لم يخص منه صورة بخلاف طعام الذين أوتوا الكتاب فإنه يشترط له الذكاة المبيحة فلو ذكر الكتابي في غير المحل المشروع لم يبح ذكاته ولأن غاية الكتابي ان تكون ذكاته كالسليم والمسلم لو ذبح لغير الله أو ذبح باسم غير الله لم يبح وان كان يكفر بذلك فكذلك الذي لان قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم سواء وهم وان كانوا يستحلون هذا ونحن لا نستحلها فليس كل ما استحلوه يحل لنا ولأنه قد تعارض دليلان طاهر ومبيح فالطاهر أولى ولأن الذبح لغير الله أو باسم غيره قد علمنا يقينا أنه ليس من دين الأنبياء عليهم السلام فهو من الشرك الذي أحدثوه قاله الذي لاجله حلت ذبائحهم . تف في هذا والله تعالى أعلم فان قيل اما اذا سوا عليه غير الله بان يقولوا باسم المسيح ونحوه فتحريره ظاهر أما اذا لم يسوا احدا ولكن قصدوا الذبح للمسيح أو للكوكب ونحوهما فواجه تحريره قيل قد تقدمت الاشارة الى ذلك وهو ان الله سبحانه قد حرم ما ذبح على النصب وذلك يقتضي تحريره وان كان ذابحه كتابيا لانه لو كان التحريم لكونه وثنيا لم يكن فرق بين ذبحه على النصب وغيره اولا لانه لما اباح لنا طعام أهل الكتاب دل على ان طعام المنكرين حرام فتخصص ما ذبح على الوثن يقتضي فائدة جديدة وايضا فإنه ذكر تحرير ما ذبح على النصب وما أهل به لغير الله وقد دخل فيما أهل به لغير الله ما أهل به أهل الكتاب لغير الله فكذلك كل ما ذبح على النصب فاذا ذبح الكتابي على ما قد نصبوه من التماثيل الكائنات فهو مذبوح على النصب ومعلوم ان حكم ذلك لا يختلف بحضور الوثن وغيته فانما حرم لانه قصد بدبحه عبادة الوثن وتخليه وهذه الانصاب قد قيل هي من الاصنام وقيل هي غير الاصنام \* قالوا كان حول اليث ثلاثمائة وستون حجرا كان أهل الجاهلية يذبحون عليها ويسرحون اللحم عليها وكانوا يعظمون هذه الحجارة ويمبدونها ويذبحون عليها وكانوا اذا ساوا ابدلوا هذه الحجارة بحجارة هي أعجب اليهم منها ويدل على ذلك قول أبي ذر في حديث اسلامه حتى صرت كالنصب الاحمر يريد انه كان يصير أحمر من تلونه بالدم وفي قوله وما ذبح على النصب قولان احدهما ان نفس الذبح كان يكون عليها كما ذكرناه فيكون مذبحهم عليها تقربا الى الاصنام وهذا على قول من يجعلها غير الاصنام فيكون الذبح عليها لاجل ان المذبح عليها مذبوح الاصنام أو مذبوح لها وذلك يقتضي تحرير كل ما ذبح لغير الله ولأن الذبح في البقعة لا تأثير له الا من جهة الذبح لغير الله كما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم من الذبح في مواضع أصنام المشركين ومواضع

أعيادهم وانما يكره المذبوح في البقعة المينة لكونها محل شرك فاذا وقع الذبح حقيقة لغير الله كانت حقيقة التحريم قد وجدت فيه والقول الثاني ان الذبح على الصب أى لاجل الصب كما يقال أو لم على زينب بخبز ولحم وأطعم فلان على ولده وذبح فلان على ولده ونحو ذلك ومنه قوله تعالى ( ولتكبروا الله على ما هداكم ) وهذا ظاهر على قول من يجعل النصب نفس الاصنام ولا منافاة بين كون الذبح لها وبين كونها كانت تلوث بالدم وعلى هذا القول فاللذلة طاهرة واختلاف هذين القولين في قوله تعالى على النصب نظير الاختلاف في قوله تعالى ولكل أمة جمعا منسكا ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقوله تعالى ليشهدوا منافع لهم يذكر الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الاسام فانه قد قيل المراد يذكر اسم الله عليها اذا كانت حاضرة وقيل لا يتم ذكره لاجلها في مفهوها وشهودها بمنزلة قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم وفي الحقيقة مآل القولين الى شئ واحد في قوله تعالى وما ذبح على الصب كما قد أوامنا اليه وفيها قول ثالث ضعيف ان المعنى على اسم الصب وهذا ضعيف لان هذا المعنى حاصل من قوله تعالى وما اهل لغير الله به فيكون تكريرا لكن الامط بحضنه كما روى البخاري في صحيحه عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقي زيدا بن عمرو بن نفيل فاسلم بالدمح وذلك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي فقدم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرقه فيها فلم يبق ان ياكل منها ثم قال زيد اني لا آكل مما يدبحون على اصنامكم ولا آكل الا ما ذكر اسم الله عليه وفي رواية له وان زيدا بن عمرو بن نفيل كان يعيب على قريش ذبحهم ويقول الشاة خلتها الله وانزل لها من السماء الماء وابيت لها من الارض الكلاء ثم اتهم تدبجوها على غير اسم الله انكار لذلك واعطاهما له وابيعا فان قوله تعالى وما اهل لغير الله به طاهره انه ماذع لغير الله مثل ان يقال هذا ذبيحة اكندا واذا كان هذا هو المقصود فسواء اطمع به او لم باطمع وتحريم هذا اطهر من تحريم ما ذبحه للحم وقال فيه باسم المسيح ونحوه كما ان ما ذبحناه منقرين به الى الله سبحانه كان اذكى واعظم مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله فان عادة الله سبحانه بالصلاة له والسك له اعظم من الاستعانة باسمه في فوائج الامور فكذلك الشرك بالصلاة اميره والسك اميره اعظم من الاستعانة باسمه في فوائج الامور فاذا حرم ما قبل له فيه باسم المسيح والزهرة فلان يحرم ما قبل فيه لاجل المسيح والزهرة او قصد بذلك اولى وهذا يبين لك ضعف قول من حرم ما ذبح باسم غير الله ولم يحرم ما ذبح لغير الله كما قاله طائفة من اصحابنا وغيرهم بل لو قيل بالعكس لكان اوجه فان العبادة لغير الله اعظم كقرا من الاستعانة بغير الله وعلى هذا فلو ذبح امير الله متقربا اليه لحرم وان قال فيه بسم الله كما يصله طائفة من منافقي هذه الامة الله بن يفربون الى الكواكب بالذبح والصور ونحو ذلك وان كان هؤلاء مرتدين لاتباح ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة ما عان ومن هذا الباب ما قد بضعه الجاهلون بمكة سرفها الله وغيرها من الذبح لاجل ولها روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن ذبائح الجن ويدل على المسألة ما قد سماه من ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الذبح في مواضع الاسام ومواضع

أعياد الكفار ويدل على ذلك ايضا مارواه ابو داود في سننه حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة عن عوف عن ابي ريمانة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاقرة الاعراب قال ابو داود غندر وقعه على ابن عباس وروى ابو بكر بن ابي شيبة في تفسيره حدثنا وكيع عن اصحابه عن عوف الاعرابي عن ابي ريمانة قال سئل ابن عباس عن معاقرة الاعراب فقال اتى اخاف ان نكون مما اهل لغير الله به وروى ابو اسحاق ابراهيم بن عبد الرحمن دحيم في تفسيره حدثنا ابي حدثنا سعيد بن منصور عن ربي عن عبد الله بن الجارود قال سمعت الجارود قال كان من بني رماح رجل يقال له ابن وثيل شاعرا نافرأ بالفرزدق غالباً الشاعر بماء بظهر الكوفة على ان يقر هذا مائة من ابيه وهذا مائة من ابيه ادا وردت الماء فلما وردت الابل الماء قاما اليها باسيا فهما فجعلتا يسقان عراقيبا فخرج الناس على الحر والبغال يريدون اللحم وعلى رضى الله عنه بالكوفة فخرج على بدائر ول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء وهو ينادى يا ايها الناس لا تأكلوا من لحومها فانها اهل بها لغير الله فهؤلاء الصحابة قد فسروا ما قصد بذبحه غير الله داخلا فيما اهل به لغير الله فعلمت ان الآية لم تقتصر بها على اللفظ باسم غير الله بل ما قصد به التقرب الى غير الله فهو كذلك وكذلك تاسير التابعين على ان ما ذبح على النصب هو ما ذبح لغير الله وروينا في تفسير مجاهد المشهور عنه الصحيح من رواية ابن ابي نعيم في قوله تعالى وما ذبح على النصب قال كاتب حجارة حول الكعبة يذبح لها اهل الجاهلية ويبدلونها اذا شاؤا بحجارة اعجب اليهم منها وروى ابن ابي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن اشعث عن الحسن وما ذبح على النصب قال هو بمنزلة ما ذبح لغير الله وفي تفسير قتادة المشهور عنه واما ما ذبح على النصب فالنصب حجارة كان اهل الجاهلية يعبدونها ويذبحون لها فهي الله عن ذلك وفي تفسير علي بن ابي طلحة عن ابن عباس النصب أسنام كانوا يذبحون ويهلون عليها فان قيل فقد نقل اساعيل بن سعيد قال سألت احمد عما يقر لآلهم ذبحه رجل مسلم قال لا بأس به وقيل انما قال أحد ذلك لان المسلم اذا ذبحه سعى الله عليه ولم يقصد ذبحه لغير الله ولا يسمى غيره بل يقصد به ما يقصد صاحب الشاة فتصير نية صاحب الشاة لا تزل والدائم هو المؤثر في الذبح بدليل ان المسلم لو وكل كتابيا في ذبيحة فسمى عليها غير الله لم تسح ولهذا لما كان الذبح عبادة في نفسه كره على رضى الله عنه وغير واحد من اهل العلم منهم احمد في إحدى الروايتين عنه ان يوكل المسلم في ذبح سبكته كتابيا لان نفس الذبح عبادة بذنية مثل الصلاة ولهذا تخصص بمكان وزمان ونحو ذلك بخلاف تفرقة اللحم فانه عبادة مالية ولهذا اختلف العلماء في وجوب تخصيص اهل الحرم بالحرم بالحيوان المذبوح في الحرم وان كان الصحيح تخصيصهم بها وهذا بخلاف الصدقة فانها عبادة مالية محضة فانها قد لا يؤثر فيها نية الوكيل على ان هذه المسئلة مصوغة عن احمد محتملة فهذا تمام الكلام في ذبحهم لاعيادهم

### فصل في

فاما صوم أيام أعياد الكفار مفردة بالصوم كصوم يوم البروز والمهرجان وهما يومان يعظمهما العرب فقد اختلف فيها لاجل أن المحافظة تحصل بالصوم او بركن تخصيصه بعمل أصلا فقد ذكر صوم يوم السبت



اولا وذلك انه روى ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بشر السلمي عن اخته الاء  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم وان لم يجد احدكم  
الا لحاء عنب أو عود شجرة وفي لفظ الاعود عنب اولحاء شجرة فليصومه رواء اهل السنن الاربعة  
وقال الترمذى هذا حديث حسن وقد رواء النسائى من وجوه اخرى عن خالد وعن عبد الله بن بسر  
ورواء ايضا عن الصماء عن عائشة وقد اختلف الاعصاب وسائر العلماء فيه قال ابو بكر الأزم ومعت ابا  
عبد الله يسال عن صيام يوم السبت يتفرده فقال اماميام يوم السبت يتفرده به فقد جاء في ذلك الحديث  
حديث الصماء يعنى حديث ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر عن اخته الصماء عن  
النبي صلى الله عليه وسلم لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم قال ابو عبد الله فكان يحيى بن سعيد  
يتقيه وأبى ان يحدثني به وقد كان سمعه من ثور قال فسمعت من ابي طاصم قال الأزم وحجة ابى عبد الله  
في الرخصة في صوم يوم السبت ان الاحاديث كلها مخالفة لحديث عبد الله بن بسر منها حديث أم سامت حين  
سئلت أى الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر صيا ماها فقالت يوم السبت والاحد منها حديث  
جوزية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يوم الجمعة أصبت أمس أتريدن أن تصومي غدا قال غده هو يوم  
السبت وحديث ابى هريرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة الا يوم قبله او يوم بعده  
قال يوم الذى بعده هو يوم السبت ومنها انه كان يصوم شعبان كله وفيه يوم السبت ومنها انه امر بصوم  
الحرم وفيه يوم السبت وقال من صام رمضان وأتبعه بست من شوال وقد يكون السبت فيها وامر بصيام  
البيض وقد يكون فيها السبت ومثل هذا كثير فهذا الأزم فهم من كلام ابى عبد الله انه توقف عن الاخذ  
بالحديث وانه رخص في صومه حيث ذكر الحديث الذى يحتاج به في الكراهة وذكر ان الامام في حال حديث  
يحيى بن سعيد كان يتقيه واى ان يحدث به فهذا تضعيف للحديث واحتج الأزم بما دل من النصوص المتواترة  
على صوم يوم السبت ولا يقال يحمل النهى على افراده لان لفظة لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم  
والاستثناء دليل تناول وهذا يقتضى ان الحديث عمومه على كل وجه والا لو اريد افراده لما دخل الصوم  
المفروض ليستثنى فانه لا افراد فيه فاستناده دليل على دخول غيره بخلاف يوم الجمعة فانه بين انه انما نهى عن  
افراده وعلى هذا فيكون الحديث امنا ساذا غير محفوظ واما منسوخا وهذا طريقة قدماء اصحاب أحمد الذين  
محبوه كالأزم وابى داود وقال ابو داود حديث منسوخ وذكر ابو داود باسناده عن ابن شهاب انه كان اذا ذكر  
له انه نهى عن صيام يوم السبت يقول ابن شهاب هذا حديث حمى وعن الازواعى قال ما زلت له كما نعى حتى  
رأيت انتشر بعد يعنى حديث ابن بسر في صوم يوم السبت قال ابو داود قال مالك هذا كذب واكرأهل العالم على  
عدم الكراهة واما اكثر اصحابنا فذهبوا من كلام أحمد والاخذ بالحديث وحمله على الافراد فانه سئل عن  
عين الحكم فاجاب بالحديث وجوابه بالحديث يقتضى اتباعه وما ذكر عن يحيى انما هو بيان ما وقع فيه  
من الشبهة وهؤلاء يكرهون افراده بالصوم عملا بهذا الحديث بجوده اساده وذلك موجب للعمل به

وحملوه على الافراد كصوم يوم الجمعة وشهر رجب وقد روى أحمد في المسند من حديث ابن طيمعة - حدثنا موسى بن وردان عن عبيد الاصرح حدثني جدتي يعني الصماء انها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم السبت وهو يتعدي فقال تعالى تعدي فقالت اني ضائعة فقال لها أصمت أمس قالت لا قال كلى فان - يام يوم السبت لا لك ولا عليك وهذا وان كان اسناده ضعيفا لكن تدل عليه سائر الاحاديث وعلى هذا فيكون قوله لا تصوموا يوم السبت أى لا تقصدوا صيامه بعينه الا في الفرض فان الرجل يقصد صومه بعينه بحيث لو لم يجب عليه الا صوم يوم السبت كمن أسلم ولم يبق من الشهر الا يوم السبت فانه يصومه وحده وايضا يقصد به بعينه في الفرض لا يكره بخلاف قصده بعينه في النفل فانه يكره ولا تزول الكراهة الا بضم غيره اليه أو موافقته عادة فالزيل للكراهة في الفرض بمجرد كونه فرضا لا للمقارنة بينه وبين غيره واما في النفل فالزيل للكراهة ضم غيره اليه أو موافقته عادة ونحو ذلك وقد يقال الاستثناء أخرج بعض صور الرخصة وأخرج الباقي بالدليل ثم اختلف هؤلاء في تعديل الكراهة فعلمها ابن عقيل بأنه يوم تمسك فيه اليهود ويحفظونه بالامساك وهو ترك العمل فيه والصائم في مظنة ترك العمل فيصير صومه تشبها بهم وهذه الالة منتفية في الاحد وعلة طائفة من الاصحاب بأنه يوم عيد لاهل الكتاب يمتثلونه فقصده بالصوم دون غيره يكون تعظيلا له فكره ذلك كما كره افراد عاشوراء بالتعظيم لما عظمه اهل الكتاب وافراد رجب ايضا لما عظمه المشركون وهذا التعميل قد يعارض بيوم الاحد فانه يوم عيد النصارى فانه صلى الله عليه وسلم قال اليوم لنا وغدا لليهود وبعد غد للنعاصى وقد يقال اذا كان يوم عيد فمخالفتهم فيه بالصوم لا بالفطر ويدل على ذلك ما رواه كريب مولى ابن عباس قال أرسلني ابن عباس وناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام سلمة أسأله اى الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما لها قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد أكثر ما يصوم من الايام ويقول انها يوما عيد للمشركين فانا أحب أن أخالفهم رواه احمد وابن ابى عاصم والنسائي ومعه بعض الحفاظ وهذا نص في استحباب صوم يوم عيدهم لاجل قصد مخالفتهم وقد روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس رواه الترمذى وقال حديث حسن قال وقد روى ابن مهدي هذا الحديث عن سفيان ولم يرفعه وهذا الحديثان ليسا بحجة على من كره صوم يوم السبت وحده وعال ذلك بانهم يتزكون فيه العمل والصوم مظنة ذلك فانه اذا صام السبت والاحد زال الافراد المكروه وحصلت مخالفة بصوم يوم فطرهم

### فصل في

واما البروز والمهرجان ونحوهما من اعياد المشركين فمن لم يكره صوم يوم السبت من الاصحاب وغيرهم قد لا يكره صوم ذلك اليوم بل ربما يستحبه لاجل مخالفتهم وكرهها أكثر الاصحاب وقد قال احمد في رواية عبد الله حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن انس والحسن كرها صوم يوم التير وزو المهرجان قال ابى ابان بن

عياش يعني الرجل وقد اختلف الاححاب هل يدل مثل ذلك على منعه على وجهين وعللوا ذلك بانهما  
يوما تعظمهما الكفار فيكون تخصيصهما بالصوم دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمهما فكره كيوم السبت قال الامام  
ابو محمد المقدسي وعلى قياس هذا كل عيد للكفار او يوم يردونه بالتعظيم وقد يقال يكره صوم يوم البيروز  
والمرجان ونحوهما من الايام المعجبة التي لاتعرف بحساب العرب بخلاف ما جاء في الحديثين من يوم السبت  
والاحد لانه اذا قصد صوم مثل هذه الايام المعجبة أو الجاهلية كانت ذريعة الى اقامة شعار هذه الايام  
واحياء أمرها وانظار حالها بخلاف السبت والاحد فانهما من حساب المسلمين فليس في صومهما منسدة  
فيكون استجاب صوم أعيادهم المعروفة بالحساب العربي الاسلامي مع كراهة الاعياد المعروفة بالحساب  
الجاهلي المعجمي توفيقا بين الآثار والله اعلم

### فصل في

ومن المنكرات في هذا الباب سائر الاعياد والمواسم المبنية قائلها من المنكرات المكروهات سواء بالاعتكاف  
التحريم او لم يتابعه وذلك ان أعياد أهل الكتاب والاعاجم نهي عنها النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحدهما ان فيها مشابهة للكفار والثاني  
انها من البدع فما أحدث من المواسم والاعياد فهو منكر وان لم يكن فيه مشابهة لاهل الكتاب لوجوب  
أحدهما ان ذلك داخل في معنى البدع والأحداث فيدخل فيأرواه مسلم في صحيحه عن جابر قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب احرث عيناه وعلاصوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم  
ومساءكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السابعة والوسطى ويقول أما بعد فان خبر الحديث  
كتاب الله وخبر الهدي هدى محمد وسر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وفي رواية للنسائي وكل ضلالة  
في النار وفيأرواه أيضا في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من عمل عملا  
ليس عليه أمرنا فهو رد وفي لفظ في الصحيحين من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي  
الحديث الصحيح الذي رواه أهل السنن عن الربيع بن سارية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من  
يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فماليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى تمسكوا بها وعضوا  
عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وهذه قاعدة قد دلت عليها السنة والاجماع مع  
ما في كتاب الله من الدلالة عليها ايضا قال تعالى ام لهم شركاء سرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فن  
ندب الى شئ يتقرب به الى الله أو أوجه بقوله او فعله من غير ان يسرعه الله فقد شرع من الدين  
ما لم يأذن به الله من اتبعه في ذلك فقد أخذ سربكا قد سرع من الدين ما لم يأذن به الله نعم قد يكون  
متأولا في هذا السرع فيغفر له لاجل تأوله اذا كان مجتهدا الاجتهاد الذي يعني عن الخطي وشاب أيضا على  
اجتهاده لكن لا يجوز اتباعه في ذلك كما لا يجوز اتباع سائر من قال او عمل قول او عملا قد علم الصواب في  
خلافه وان كان القائل أو الفاعل مأجورا أو معذورا وقد قال سبحانه اتخذوا أجباهم ورهبانهم اربابا من دون الله  
الى قوله عما يشركون قال عدى بن حاتم لابي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ما عبدوهم قال ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم

الحرام فطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فطاعوهم فن اطاع احدا في دين الله لم يأذن به الله من تحليل أو تحريم أو استجاب أو ايجاب فقد لحقه من هذا الذم نصيب كما يلحق الأمر التام أيضا صيب ثم قد يكون كل منهما مغفوا عنه لاجتهاده ومثابا أيضا على الاجتهاد فيتحالف عنه الذم لقوات شرطه أو لوجود مانعه وإن كان المقتضى له قائما وبالحق الذم من بين له الحق فيتركه أو من قصر في طلبه حتى لم يتبين له أو اعرض عن طاب معرفته طوى 'ولكسل أو نحو ذلك وإيضا فإن الله عاب على المشركين شيئين أحدهما أنهم أشركوا به ما لم ينزل به سلطانا والثاني تحريمهم ما لم يحرمه الله عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فبارواه مسلم عن عياض بن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى إني جعلت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم يشرأوا قال سبطان قال سبحانه يقول الذين أشركوا لولاه الله ما أشركنا ولا آبائنا ولا حرمنا من شيء فجعلوا بين النرك والتحریم والسرك يدخل فيه كل عبادة لم يأذن الله بها فإن المشركين يزعمون أن عبادتهم اما واجبة واما مستحبة وإن فعلها خير من تركها ثم منهم من عبد غير الله ليتقرب بعبادته الى الله ومنهم من ابتدع ديناً عبدوا به الله فيزعمهم كاحدثة النصارى من انواع العبادات المحدثه وأصل الضلال في أهل الارض إنما نشأ من هذين اما اتخاذ دين لم يشرعه الله أو تحريم ما لم يحرمه الله ولهذا كان الأصل الذي بنى الامام أحمد وغيره من الأئمة عليه مناهبهم أن أعمال الحلق تنقسم الى عبادات يتغنونها ديناً يتغنمون بها في الآخرة أو في الدنيا والآخرة الى عادات يتغنون بها في معاشهم فالاصول في العبادات ان لا يشرع منها الا ما شرعه الله والاصول في العادات ان لا يحظر منها الا ما حظره الله وهذه المواضع المحدثه إنما نهى عنها لما حدث فيها من الدين الذي يتقرب به كما سذكروه ان ساء الله واعلم أن هذه القاعدة وهي الاستدلال بكون الشيء بدعة على كراهة قاعدة طامة عظيمة وتماها بالجواب عما يعارضها وذلك ان من الناس من يقول البدع تنقسم الى قسمين حسنة وقبيحة بدليل قول عمر رضى الله عنه في صلاة التراويح بعث البدعة هذه وبدليل أشياء من الاقوال والافعال أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست بمكروهة أو هي حسنة للدلالة الدالة على ذلك من الاجماع أو القياس وربما يضم الى ذلك من لم يحكم أصول العلم بما عليه كثير من الناس من كثير من العادات ونحوها فيجعل هذا أيضا من الدلائل على حسن بعض البدع اما إن يجعل ما اعتاده وهو من يعرفه اجماعا وإن لم يعلم قول سائر المسلمين في ذلك أو يستنكر تركه لما اعتاده بمثابة من اذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا وما اكبر ما فند يمتحج بعض من يهين من المتسبين الى علم أو عبادة بحجج ليست من اصول العلم التي يمتد في الدين عليها والغرض ان هذه النصوص الدالة على ذم البدع معارضة بما دل على حسن بعض البدع اما من الأدلة الشرعية الصحيحة أو من حجج الناس التي يمتد عليها بعض الجاهلين أو المتأولين في الجلة ثم هؤلاء المعارضون لهم هنا مقامان أحدهما ان يقولوا اذا ثبت ان بعض البدع حسن وبعضها قبيح فالقبيح ما نهاها عنه الشارع

وما سكت عنه من البدع فليس شحيح بل قد يكون حسنا فهذا مما قد يقول بعضهم المقام الثاني ان يقال عن بدعة سيئة وهذه البدعة حسنة لان فيها من المصاحبة كيت وكيت وهؤلاء المعارضون يقولون ليست كل بدعة ضلالة \* والجواب اما ان القول بان شر الامور محدثاتها وان كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في الشر والتحذير من الامور المحدثات فهذا نص رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحل لاحد ان يدفع دلالة على ذم البدع ومن نازع في دلالة فهو مراءىف واما المعارضات فالجواب عنها باحد جوازين اما ان يقال ما ثبت حسنة فليس من البدع فيبقى العموم محموطا لا خصوص فيه واما ان يقال ما ثبت حسنة فهو مخصوص من الامور والعام المخصوص دليل في ماعدا صورة التخصيص فن اعتمد ان بعض البدع مخصوص من هذا العموم احتاج الى دليل يصاح لتخصيص والا كان ذلك العموم الانفطى المعنوى موجبا للنهى ثم المخصص هو الادلة الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع نصا واستنباطا واما عادة بعض البلاد أو أكثرها وقول كثير من العلماء أو العباد أو أكثرهم ونحو ذلك فليس مما يصاح ان يكون معارضا لكلام ارسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يعارض به ومن اعتمد ان أكثر هذه العادات المخالفة لاسنن مجمع عايبا بناء على ان الامة أقرها ولم تنكرها فهو مخطئ في هذا الاعتقاد فانه لم يزل ولا يزال في كل وقت من ينهى عن عامة العادات المحدثه المخالفة للسنة وما يجوز دعوى اجماع يعمل بلد أو بلاد من بلدان المسلمين فكيف يعمل طوائف منهم واذا كان أكثر أهل العلم لم يتمدوا على عمل علماء أهل المدينة واجماعهم في عصر مالك بل رأوا السنة حجة عليهم كما هي حجة على غيرهم مع ما أوتوه من العلم والايمان فكيف يعتمد المؤمن العالم على عادات أكثر من اعتادها عامة أو من قبلته العامة أو قوم مترسبون بالجهالة لم يرسخوا في العلم ولا يمدون من أولى الامر ولا يصالحون للشورى ولعلمهم لم يتم ايمانهم بالله ورسوله او قد دخل معهم فيها بحكم العادة قوم من أهل الضل عن غير روية او لشبهة احسن أحوالهم فيها ان يكونوا فيها بمنزلة المحدثين من الأئمة والصديقين والاحتجاج بمثل هذه الحجج والجواب عنها معلوم انه ليس طرية أهل العلم لكن لكثرة الجهالة قد يستند الى منها خلق كثير من الناس حتى من المتسبين الى العلم والدين وقد يبدى ذو العلم والدين له فيها مستندا آخر من الادلة الشرعية والله يعلم ان قوله به او علمه هاليس مستندا آخر من الادلة الشرعية وان كان شبهة وانما هو مستند الى أمور ليست مأخوذة عن الله ورسوله من أنواع المستندات التي تستند اليها غير أولى العلم والايمان وانما يذكر الحجة الشرعية حجة على غيره ودفعها لمن يناظره والمجادلة المحموده انما هي ابداء المصادرك واظهار الاحتجاج التي هي مستند الاقوال والاعمال واما اظهار الاعتماد على ما ليس هو المعتمد في القول والعمل فتوع من التماي في العلم والجدل والكلام والعمل وايضا لا يجوز حمل قوله كل بدعة ضلالة على البدعة التي نهى عنها بخصوصها لان هذا تعطيل لقوله هذا الحديث فان ما نهى عنه من الكفر

والسوق وأنواع المعاصي قد علم بذلك انتهى أنه قبيح محرم سواء كان بدعة أو لم يكن بدعة فإذا كان  
لامتنكر في الدين إلا ما نهى عنه بخصوصه سواء كان مفعولا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
أو لم يكن وما نهى عنه فهو منكر سواء كان بدعة أو لم يكن صار وصف البدعة عديم التأثير  
لا يدل وجوده على القبح ولا عدمه على الحسن بل يكون قوله كل بدعة ضلالة بمنزلة قوله كل عادة ضلالة  
أو كل ما عاينه العرب والعجم فهو ضلالة ويراد بذلك أن ما نهى عنه من ذلك فهو الضلالة وهذا  
تمطيل للتصريح من نوع التحريف والاحاد ليس من نوع التاويل الساتر وفيه من الماسد اشياء أحدها  
سقوط الاعتماد على هذا الحديث فإن ما علم أنه منتهى عنه بخصوصه فقد علم حكمه بذلك انتهى وما لم يعلم فلا  
يندرج في هذا الحديث فلا يبقى في هذا الحديث فائدة مع كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يخطب  
به في الجمع ويعد من جوامع الكلم الثاني أن لمط البدعة ومعناها يكون إنما عديم التأثير فمما سبق الحكم  
بهذا اللفظ أو المعنى تعاقب له بما لا تأخير له كسائر الصفات العديمة التأثير الثالث أن الخطاب يمثل هذا إذا لم  
يقصد إلا الوصف الآخر وهو كونه منهيًا عنه كمنه ما يجب بيانه وبيان ما لم يقصد طاهره فإن البدعة والنهي  
الخاص بينهما عموم وخصوص إذ ليس كل بدعة عنها نهى خاص وليس كل ما فيه نهى خاص بدعة فالتكلم  
بأحد الاسمين وإرادة الآخر تائيس محض لا يسوغ للمتكلم إلا أن يكون مدلسا كما لوقال الأسود وعنى به  
الفرس أو الفرس وعنى به الأسود الرابع أن قوله كل بدعة ضلالة وإياكم ومحدثات الأمور إذا أراد بهذا  
ما فيه نهى خاص كان قد أحاطهم في معرفة المراد بهذا الحديث على ما لا يكاد يحيط به أحد ولا يحيط بأكثره  
الأخوخاص الأمة ومثل هذا لا يجوز بحال الخامس أنه إذا أريد به ما فيه النهى الخامس كان ذلك أقل مما ليس  
فيه نهى خاص من البدع فإنك لو تأمات البدع التي نهى عنها باعيانها وما لم ينه عنها باعيانها وجدت هذا  
الضرب هو الأكثر والأفظ العام لا يجوز أن يراد به الصور القليلة أو المادرة فهذا الوجه وغيرها فوجب  
القطع بأن هذا التاويل فاسد لا يجوز حمل الحديث عليه سواء أراد التاويل أن يهتد التاويل بدليل صارف  
أو لم يعضده فإن على المناول بيان جواز إرادة المعنى الذي حمل الحديث عليه من ذلك الحديث ثم بيان الدليل  
الصارف له إلى ذلك وهذه الوجوه تمنع جواز إرادة هذا المعنى بأخذ الحديث فهذا الجواب عن مقامهم الأول  
وأما مقامهم الثاني فيقال هب أن البدع تنقسم إلى حسن وقبيح فهذا العذر لا يمنع أن يكون هذا الحديث  
دال على قبح جميع لكن أكثر ما يقال أنه إذا ثبت أن هذا حسن يكون مستثنى من العموم والافاضل  
أن كل بدعة ضلالة فتدبر بين أن الجواب عن كل ما يعارض به من أنه حسن وهو بدعة ما أنه ليس ببدعة وأما  
أنه مخصوص فقد دلالة الحديث وهذا الجواب إنما هو عما ثبت حسنه فاما أمور أخرى قد يظن  
أنها حسنة وليس بحسنة وأما يجوز أن يكون حسنة ويجوز أن لا تكون حسنة فلا تمنع المعارض بها  
بجواب عنها بالجواب الذي هو أن ثبت أن هذا حسن فلا يكون بدعة أو يكون مخصوصا وإن لم يثبت أنه  
حسن فهو داخل في العموم وإذا عرفت أن الجواب عن هذه المعارضة بأحد الجوابين فعلى التقديرين الدلالة

من الحديث باقية لارد بما ذكروا ولا يحل لاحد أن يقابل هذه الكلمة الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلية وهي قوله كل بدعة ضلالة سلب عمومها وهوان يقال ليست كل بدعة ضلالة فان هذا الى مشاققة الرسول أقرب منه الى التاويل بل الذي يقال فيما ثبت به حسن من الاعمال التي قد يقال هي بدعة ان هذا العمل المعين مثلا ليس ببدعة فلا يتدرج في الحديث أو وان اندرج لكنه مستثنى من هذا العموم لدليل كذا وكذا الذي هو أقوم من العموم مع ان الجواب الاول ايجاد وهذا الجواب فيه نظر فان قصد التعصيم المحيط بظاهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة الجامعة فلا يعدل عن مقصوده باني هو وأمي صلى الله عليه وسلم فاما صلاة التراويح فليست بدعة في الشريعة بل سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله فانه قال ان الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه ولا صلاتها جماعة بدعة بل سنة في الشريعة بل قد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجماعة في أول شهر رمضان ليأتين بل ثلاثا وصلاها أيضا في العشر الاواخر في جماعة مرات وقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة ما قام بهم حتى خشوا ان يفوتهم الفلاح رواه أهل السنن وبهذا الحديث احتج أحمد وغيره على ان فعلها في الجماعة أفضل من فعلها في حال الانفراد وفي قوله هذا ترغيب لقيام شهر رمضان خلف الامام وذلك اوكد من ان يكون سنة مطابقة وكان الناس يصلونها جماعة في المسجد على عهدهم وقرهم واقارره سنة منه صلى الله عليه وسلم واما قول عمر نعمت البدعة هذه فاكثر المحتجين بهذا لو اردنا ان نثبت حكما بقول عمر الذي لم يخالف فيه لقالوا قول صاحب ليس بحجة فكيف يكون حجة لهم في خلاف قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن اعتقد ان قول صاحب حجة فلا يمتدحه اذا خالف الحديث فعلى التقديرين لا تصاح معارضة الحديث بقول صاحب نعم يجوز تخصيص عموم الحديث بقول صاحب الذي لم يخالف على احدى الروايتين فيفيدهم هذا حسن تلك البدعة اما غيرها فلا ثم نقول أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها وهذه تسمية لغوية لا تسمية شرعية وذلك ان البدعة في اللغة تم كل ما فعل ابتداء من غير مثال سابق واما البدعة الشرعية فاما لم يدل عليه دليل شرعي فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دل على استحباب فعل أو إيجابه بعد موته أو دل عليه مطلقا ولم يعمل به الا بعد موته ككتاب الصدقة الذي خرج أبو بكر رضي الله عنه فاذا عمل ذلك العمل بعد موته صح ان يسمى بدعة في اللغة لا لعمل مبتدأ كما أن نفس الدين الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم يسمى بدعة ويسمى محدثا في اللغة كما قالت رسل قريش لاجل ما أتى عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين الى الحبشة ان هؤلاء خرجوا من دين آبائهم ولم يدخلوا في دين الملك وجاؤا بدين محدث لا يعرف ثم ذلك العمل الذي يدل عليه الكسب والسنة ليس بدعة في الشريعة وان سمي بدعة في اللغة فلفظ البدعة في اللغة اعم من لفظ البدعة في الشريعة وقد علم ان قول النبي صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة لم يرد به كل عمل مبتدأ فان دين الاسلام بل كل

دين جاءت به الرسل فهو عمل مبتدأ وانما اراد ما ابتدئ من الاعمال التي لم يشرعها هو صلى الله عليه وسلم  
واذا كان كذلك فالتبني صلى الله عليه وسلم قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهده جماعة وفرادى وقد قال لهم  
في الالية الثالثة والرابعة لما اجتمعوا انه لم يمتنع ان اخرج اليكم الا كراهة ان يفرض عليكم فصولا في  
بيوتكم فان افضل الصلاة المرء في بيته الا المكتوبة. فصل صلى الله عليه وسلم عدم الخروج بخشية  
الافتراض فعلم بذلك ان المقتضى للخروج قائم وانه لولا خوف الافتراض لخرج اليهم فلما كان في عهد  
عمر جدهم على قارئ واحد واسرج المسجد فصارت هذه الهيئة وهي اجتماعهم في المسجد على امام  
واحد مع الاسراج عدل لم يكونوا يعملونه من قبل فسمى بدعة لانه في اللغة يسمى بذلك وان لم يكن  
بدعة شرعية لان السنة اقتضت انه على صالح لولا خوف الافتراض وخوف الافتراض زال بموته صلى الله  
عليه وسلم فاستفي المعارض وهكذا جمع القرآن فان المانع من جمعه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الوحي كان لا يزال ينزل فيغير الله ما يشاء ويحكم ما يريد فلو جمع في مصحف واحد لم يضر أو تعذر  
تغييره كل وقت فلما استقر القرآن بموته صلى الله عليه وسلم واستعرت النسخة بموته صلى الله عليه وسلم أمن  
الناس من زيادة القرآن ونقصه وأمنوا من زيادة الايجاب والتحریم والمقتضى للعمل قائم بسننه صلى الله  
عليه وسلم فعمل المسلمون بمقتضى سننه وذلك العمل من سننه وان كان يسمى هذا في اللغة بدعة وصار هذا  
كنى عمر رضى الله عنه ليهود خيبر ونصارى نجران ونحوهما من أرض العرب فان النبي صلى الله عليه وسلم  
عهد بذلك في مرضه فقال أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب وانما لم ينفذه ابو بكر رضى الله  
عنه لا تغالبه عنه بقتال أهل الردة وبشروعه في قتال فارس والروم وكذلك عمر لم يمكنه فعله في أول  
الامر لا تغالبه بقتال فارس والروم فلما تمكن من ذلك فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم وان كان  
هذا العمل قد يسمى بدعة في اللغة كما قال له اليهودى كيف تخرجنا وقد أقرنا أبو القاسم وكما جاؤا الى  
على رضى الله عنه في خلافته فارادوا منه عادتهم وقالوا اكتبناك بخطك فامتنع من ذلك لان ذلك الفعل  
كان بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان محدثا بعده ومغيرا لما فعله هو صلى الله عليه وسلم  
وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خذوا العطاء ما كان عطاء قادا كان عوضا عن دين احكم فلا تأخذوه  
فلما صار الامراء يعطون مال الله ان يمينهم على أهوائهم وان كانت معصية كان من امتنع من اخذه  
متبعاً لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان تركه قبول العطاء من اولي الامر محدثا لكن لما احذثوه  
احدث لهم حكم آخر بسنة ر. ول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك دفعه الى أهبان بن صيفى سيفاً وقوله  
قائل بالمسركين قادا رأيت المسلمين قد اقتتلوا فأكسره فان كسره لسيفه وان كان محدثا حيث لم يكن  
المسلمون يكسرون سيوفهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن هو بأمره صلى الله عليه وسلم  
ومن هذا الباب قتال أبي بكر لما نعى الزكاة فانه وان كان بدعة لغوية من حيث ان النبي صلى الله عليه  
وسلم لم يقابل أحدا على اثناء الزكاة فقط لكن لما قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا



الله وان محمدا رسول الله فاذا فعلوا ذلك عصوا متى دماهم واموالهم الا بحقتها وحسابهم على الله وقد علم ان الزكاة من حقها فلم يصمم من منع الزكاة كما بينه في الحديث الآخر الصحيح حتي يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وهذا باب واسع والضابط في هذا والله اعلم ان يقال ان الناس لا يحدثون شيئا الا لانهم يرونه مصلحة اذلو اعتقدوه مفسدة لم يحدثوه فانه لا يدعو اليه عقل ولا دين فاذا رآه المسلمون مصلحة نظروا في السبب المحوج اليه فان كان السبب المحوج اليه امرا حدث به النبي صلى الله عليه وسلم لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم من غير تفریط منا فنهنا قد يجوز احداث ما يدعو الحاجة اليه وكذلك ان كان المقتضى لفعله قائما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم لمعارض زال بموته واما ما لم يحدث بسبب محوج اليه او كان السبب المحوج اليه بعض ذنوب العباد فنهنا لا يجوز الاحداث فكل امر يكون المقتضى لفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم موجودا لو كان مصلحة ولم يفعل يعلم انه ليس بمصلحة واما ما حدث المقتضى له بعد موته من غير معصية الخلق فقد يكون مصلحة سمها لافقاء طريقان احدهما ان ذلك بفعل ما لم ينه عنه وهذا قول القائلين بالمصالح المرسلة والثاني ان ذلك لا يفعل ما لم يؤمر به وهو قول من لا يرى اثبات الاحكام بالمصالح المرسلة وهؤلاء ضريان منهم من لا يثبت الحكم ان لم يدخل في لفظ قوله كلام الشارع أو فعله او اقراره وهم نقاة القياس ومنهم من يثبت بافظ الشارع أو بمضاهيهم القياسيون فاما ما كان المقتضى لفعله موجودا لو كان مصلحة وهو مع هذا لم يسره فوضعه تغيير لدين الله تعالى وانما دخل فيه من نسب الى تغيير الدين من الملوك والعلماء والعباد أو من زل منهم باجتهد كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وغير واحد من الصحابة ان أخوف ما أخاف عليكم زلة عالم او حداث منافق بالقرآن وأئمة مضلون فمال هذا المسم الاذان في العيدين فان هذا لما أحسنه بعض الامراء وأكرهه المسلمون لانه بدعة فلو لم يكن كونه بدعة دليلا على كراهته والا لقبل هذا ذكر الله ودعاء للخلق الى عبادة الله فيدخل في العمومات كقوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا وقوله تعالى ومن احسن قولنا عن دعا الى الله أو فاس على الاذان في الجمعة فان الاستدلال على حسن الاذان في العيدين اقوى من الاستدلال على حسن اكر البدع بل يقال ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع وجود ما يعتقده مقتضيا وزوال المانع سنة كما ان فعله سنة فاما امر بالاذان في الجمعة وصلى العيدين فلا اذان ولا إقامة كان ترك الاذان فيها سنة فليس لاحد ان يزيد في ذلك بل الزيادة في ذلك كزيادة في اعداد الصلاة وأعداد الركعات أو صيام الشهر او الحج فان رجلا لو احب ان يصلي الظهر خمس ركعات وقال هذا زيادة على صالح لم يكن له ذلك وكذلك لو اراد ان يصلي مكانا آخر يعمد له الله فيه وذكره لم يكن له ذلك وليس ان يقول هذه بدعة حسنة يقال له كل بدعة ضلالة ونحن نعلم ان هذا ضلالة قيل ان نعلم انها ضلالة فنعلم ما فيها من المفسدة فنهنا مثال لما حدث مع قيام المقتضى له وزوال المانع لو كان خيرا فان كذا يتدنه الحديث لهذا من المصاحبة او يستدل

به من الادلة قد كان ثابتاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع هذا لم يضل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فهذا الترك سنة خاصة مقدمة على كل عموم وكل قياس ومثال ما حدثت الحاجة اليه من البدع بتفريط من  
الناس تقديم الخطبة على الصلاة في العيدين فانه لما فعله بعض الامراء انكروا المسلمون لانه بدعوا واعتذار من  
احدته بان الناس قد صاروا ينقصون قبل سماع الخطبة وكانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا ينقصون حتى سمعوا أو اكرمهم فيقال له سبب هذا فربطك فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطبهم خطبة  
يقصد بها نعمهم وتبليغهم وهدايتهم وات قصداً لاقامة رياستك او وان قصد صلاح دينهم فلا تعلمهم  
ما يفسدهم فهذه المعصية منك لا تبيح لك احداث معصية اخرى بل الطريق في ذلك ان تتوب الى الله وتبتغ  
سنة تبه وقد استعام الامر وان لم يستقم فلا يسألك الله الا عن عمالك لا عن عمامهم وهذا ان المعنيان من  
فهمهما انحل عنه كثير من شبه البدع الحادثة فانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما حدث  
قوم بدعة الا نزع الله عنهم من السنة مثاها وقد اشرت الى هذا المعنى فيما تقدم وبينت ان الشرائع اغذية  
القلوب ففي اغذية القلوب بالبدع لم يبق فيها فضل لاسن فتكون بمنزلة من اغتذى بالطعام الخبيث وعامة  
الامراء انما احدثوا أنواعاً من السياسات الجائرة من اخذ اموال لا يجوز اخذها وعقوبات على الجرائم لا يجوز  
لأنهم فرطوا في المشروع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والا فلو قبضوا ما يسوغ قبضه ووضعوه  
حيث يسوغ وضعه طالين بذلك اقامة دين الله لارياسته انفسهم واقاموا الحدود المشروعة على الشرف  
والوضيع والقريب والبعيد متحرين في ترغيبهم وترهيبهم للعدل الذي شرعه الله لما احتاجوا الى المكوس  
للموضوعة والى العقوبات الجائرة والى من يحفظهم من العبيد والمستعبدين كما كان الخلفاء الراشدون  
وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من امراء بعض الاقاليم وكذلك العلماء اذا أقاموا كتاب الله وفقهوا ما فيه  
من البينات التي هي حجج الله وما فيه من الهدى الذي هو العلم النافع والعمل الصالح وأقاموا حكمه الله  
التي بث بها رسوله صلى الله عليه وسلم وهي سنته لوجودها فيها من انواع العلوم النافعة ما يحيط بعلم عامة  
الناس ولينزوا حينئذ بين الحق والمبطل من جميع الحاق بوصف الشهادة التي جعلها الله لهذه الامة حيث  
يقول عز وجل (وكنذكاً جعلاًكم أمّة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس) ولا تستغفوا بذلك عما ابتدعه المبتدعون  
من الحجج الداسدة التي زعم الكلاميون أنهم ينصرون بها اصل الدين ومن الرأي الداسد الذي يزعم  
القياسيون أنهم ينمون به فروع الدين وما كان من الحجج جميعاً ومن الرأي متبداً فدلت له اصل في  
كتاب الله وسنة رسوله فهمة من فهمه وحرمة من حرمة وكنذكاً العباد اذا بعدوا بما أسرع من الاقوال  
والاعمال طاهراً وباطناً وذائق اطعم الكلام الطيب والعمل الصالح الذي بث الله به الرسول وجدوا في ذلك  
من الاحوال الركية والمقامات العالية والنتائج العظيمة ما يغنيهم عما قد يوتون في نوحه كالتعبير ونحوه  
من السماوات المبتدعة الصارفة عن سماع القرآن وانواع من الاذكار والاوراد لتلقها بعض الناس أوفى  
قدره كزيادات من التعبدات احدثها من احدثها لقص تمسكه بالمشروع منها وان كان كثير من العباد

والعلماء بل والامراء معنونا فيها احده لتويع اجتهاد فالغرض ان يعرف الدليل الصحيح وان كان التارك له قد يكون معنونا لاجتهاده بل قد يكون صديقا عظيما فليس من شرط الصديق ان يكون قوله كله صحيحا وعمله كله سافا قد يكون بمنزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا باب واسع والكلام في انواع البدع واحكامها وصفاتها لا يتسع له هذا الكتاب وانما الغرض التنبيه على ما يزيل شبهه المعارضة للمحدث الصحيح الذي ذكرناه ويعرف ان النصوص الدالة على ذم البدع مما يجب العمل بها \* والوجه الثاني في ذم المواسم والاعیاد المحدثه ما تشتمل عليه من الفساد في الدين واعلم انه ليس كل واحد بل ولا أكر الناس يدرك فساد هذا النوع من البدع لاسيما اذا كان من جنس العبادات المسروعة بل اولو الالباب هم يدركون بعض ما فيه من الفساد والواجب على الخلق اتباع الكتاب والسنة ولم يدركوا ما في ذلك من المصاحبة والمفسدة فنبه على بعض مفسدها فن ذلك ان من احدث عملا في يوم كاحداث صوم أول خيس من رجب والصلاة في ليلة تلك الجمعة التي يسميها الجاهلون صلاة الرغائب مثلا وما يتبع ذلك من احداث اطعمة وزينة وتوسيع في النفقة ونحو ذلك فلا بد ان يتبع هذا العمل اعتقاد في القلب وذلك لانه لا بد ان يعتقد ان هذا اليوم أفضل من أمثاله وان الصوم فيه مستحب فيه استحبابا زائدا على الحمى الذي قبله وبعده مثلا وان هذه الليلة أفضل من غيرها من الجمع وأن الصلاة فيها أفضل من الصلاة في غيرها من ليالى الجمع خصوصا وسائر الاليالى عموما اذ لولا قيام هذا الاعتقاد في قلبه أو في قلب متبوعه لما انبعت القلب لتخصيص هذا اليوم واليلة فان الترجيع من غير مرجع متمتع وهذا المعنى قد شهد له الشرع بالاعتبار في هذا الحكم ونص على تأثيره فهو من معاني المناسبة المؤثرة فان مجرد المناسبة مع الاقراران بدل على العلة عند من يقول بالنسب القريب وهم كثير من الفقهاء من اصحابنا وغيرهم ومن لا يقول بالاثر فلا يكتفى بمجرد المناسبة حتى يدل السرعة على ان مثل ذلك الوصف مؤثر في مثل ذلك الحكم وهو قول كثير من الفقهاء ايضا من اصحابنا وغيرهم وهؤلاء اذا رأوا الحكم المنصوص فيه معنى قد اثر في مثل ذلك الحكم في موضع آخر علاوا ذلك الحكم المنصوص به وهنا قول ثالث قاله كثير من اصحابنا وغيرهم ايضا وهو ان الحكم المنصوص لا يعال الا بوصف دل السرعة على انه عال به ولا يكتفى بكونه عال به نظيره أو نوعه ونأخيض الفرق بين الاقوال الثلاثة انا اذا رأينا الشارع قد نص على الحكم ودل على عاته كما قلنا في المرة انما ليست بنجس منها من الله ايقن عليكم والطوافات فهذه العلة تسمى المنصوصة أو الموصى اليها علمت مناسبة أو لم تعلم فيعمل بموجبها اتفاق الطوائف الثلاث وان اختلفوا هل يسمى هذا قياسا أولا يسمى ومثاله في كلام الناس ما لو قال السيد لعبده لا تدخل دارى فلانا فانه مبتدع أو فانه اسود ونحو ذلك فانه يفهم منه انه لا يدخل داره من كان مبتدعا أو من كان اسود وهو نظير ان يقول لا تدخل دارى مبتدعا ولا اسود ولهذا نعمل نحن بمثل هذا في باب الايمان فلو قال لا يست هذا الثوب الذي بين به على حش بما كانت منه مثل منته وهو فمه ونحو ذلك واما اذا رأينا الشارع قد حكم بحكم

ولم يذكر عاتنه لكن قد ذكر علة نظره او نوعه مثل انه يجوز للاب أن يزوجه ابنته الصغيرة البكر بلا اذن بها وقد راينا جوزه له الاستيلاء على مالها لكونها صغيرة فهل نعتقد ان علة ولاية النكاح هي الصغر مثلاً كما أن ولاية المال كذلك أم نقول بل قد يكون للنكاح علة أخرى وهي البكارة مثلاً فهذه العلة هي المؤثرة أي قديين الشارع تأثيرها في حكم منصوص وسكت عن بيان تأثيرها في نظير ذلك الحكم فالفرقان الاول ان يقولان بها وهو في الحقيقة اثبات للعلة بالقياس فانه يقول كأن هذا الوصف أثر في الحكم في ذلك المكان كذلك يؤثر فيه في هذا المكان والفرق الثالث لا يقول بها الا بدلالة خاصة لجواز ان يكون النوع الواحد من الاحكام له علة مختلفة ومن هذا النوع انه نهى صلى الله عليه وسلم عن ان يبيع الرجل على بيع اخيه او يستام الرجل على سوم اخيه أو يخطب الرجل على خطبة اخيه فيعادل ذلك بما فيه من فساد ذات البين كما عايناه في قوله لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها فانكم اذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم وان كان هذا المثال يظهر التماثل فيه ما لا يظهر في الاول فانما ذلك لانه لا يظهر فيه وصف مناسب انتهى الا هذا وكبر دليل خاص على العلة ونظيره من كلام الناس ان يقول لا تعط هذا الفقير فانه مبتدع ثم يسأله فقير آخر مبتدع فيقول لا تعطه وقد يكون ذلك الفقير عدوا له فهل يحكم بان العلة هي البدعة أم يتردد لجواز ان تكون العلة هي العداوة واما اذا راينا الشارع قد حكم بحكم وراينا فيه وصفا مناسبا له لكن الشارع لم يذكر تلك العلة ولا عاين بها نظير ذلك الحكم في موضع آخر فهذا هو الوصف المناسب الغريب لانه لا نظير له في الشرع ولادل كلام الشارع وإيماءه عليه يجوز اتباعه الطريق الاول ونفاه الآخرون وهذا ادراك لعلة الشارع بنفس عقولنا من غير دلالة منه كما ان الذي قبله ادراك لعلمته بنفس القياس على كلامه والاول ادراك لعلمته بنفس كلامه ومع هذا فقد تعلم علة الحكم المعين بالسبب وبدلالات أخرى فاذا ثبتت هذه الاقسام فسلطنا من باب العلة المتعصية في موضع المؤثرة في موضع آخر وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تخصيص أوقات بصلاة أو بصيام وأباح ذلك اذا لم يكن على وجه التخصيص فروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم بصومه أحدكم وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصومون أحدكم يوم الجمعة الا يوما قبله أو بعده وهذا لفظ البخاري وروى البخاري عن حوزيرة بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قالتا تريد ان نصومي غدا قالت لا قال فافطري وفي الصحيحين عن محمد بن عباد بن جعفر قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذا البيت وهذا لفظ مسلم وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم الجمعة وحده رواه أحمد ومثل هذا ما أخرجه في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصم

ذلك اليوم اللفظ للمخاري يصوم عادة فوجه الدلالة ان الشارع قد علم الايام باعتبار الصوم ثلاثة اقسام  
 قسم شرع تخصيصه بالصيام اما ليجاب كرمضان واما استحبابا كيوم عرفة وعاشوراء وقسم نهى عن  
 صومه مطلقا كيوم العيدين وقسم اتما نهى عن تخصيصه كيوم الجمعة وسرر شعبان فهذا النوع لو صيم  
 مع غيره لم يكره فاذا خصص بالعمل نهى عن ذلك سواء قصد الصائم التخصيص أو لم يقصد وسواء اعتقد  
 الرجحان أو لم يعتقد ومعلوم ان مقسدة هذا العمل لولا انها موجودة في التخصيص دون غيره لكان  
 اما ان ينهى عنه مطلقا كيوم العيد او لا ينهى عنه كيوم عرفة وتلك المقسدة ليست موجودة في سائر  
 الاوقات والام لم يكن للتخصيص بالنهي فائدة فظهر ان المقسدة تنشأ من تخصيص مالا خصيصه له كما  
 أشعر به امط الرسول صلى الله عليه وسلم فان نفس العمل المنهى عنه أو المأمور به قد يشتمل على حكمة  
 الامر والنهي كما في قوله خائفوا المشركين فلنظف. النهى عن الاختصاص لوقت بصوم أو صلاة يقتضى  
 أن الفساد نازي من جهة الاختصاص فاذا كان يوم الجمعة يوما فاضلا يستحب فيه من الصلاة والدعاء  
 والذكر والقرأة والطهارة والطيب والزينة مالا يستحب في غيره كان ذلك في مظنة أن يتروم أن صومه  
 أفضل من غيره ويعتقد ان قيام ليلة كالصيام في نهارها فضيلة على قيام غيرهما من الليالي فهي النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن التخصيص دفعها هذه المقسدة التي لا تنشأ الا من التخصيص وكذلك تأتي رمضان قد يتروم ان  
 فيه فضلا لما فيه من الاحتياط للصوم ولا فضل فيه في الشرع فهي النبي صلى الله عليه وسلم عن تأقيه لذلك  
 وهذا المعنى موجود في مثلثا فان الناس قد يخصون هذه المواسم لاعتقادهم فيها فضيلة ومضى كان تخصيص  
 هذا الوقت بصوم أو صلاة قد يقترن باعتقاد فضل ذلك ولا فضل فيه نهى عن التخصيص اذ لا يبعث  
 التخصيص الا عن اعتقاد الاختصاص ومن قال ان الصلاة والصوم في هذه الليلة كغيرها هذا اعتقادي ومع  
 ذلك فانا أخصها فلا بد أن يكون باعها ما موافقة غيره واما اتباع العادة واما خوف اليوم له ونحو ذلك والا  
 فهو كاذب فالداعي الى هذا العمل لا يخلو قط من ان يكون ذلك الاعتقاد الفاسد أو باعنا آخر غير ديني  
 وذلك الاعتقاد خال لا فانا قد علمنا يقينا أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسائر الائمة لم يذكروا في  
 فضل هذا اليوم واليلة ولا في فضل صومه بخصوصه وفضل قيامها بخصوصها حرفا واحدا وان الحديث  
 المأثور فيها موضوع وأنها اتحدت في الاسلام بعد المائة الرابعة ولا يجوز والحال هذه ان يكون لها فضل  
 لان ذلك الفضل ان لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ولا التابعون ولا سائر الائمة امتنع ان  
 نعلم نحن من الدين الذي يقرب الى الله ما لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة ولا التابعون  
 وسائر الائمة وان علموه امتنع مع توفر دواعيهم على العمل الصالح وتعميم الخلق والصيحة ان لا يعلموا  
 احدا بهذا الفضل ولا يسارع اليه واحد منهم فاذا كان هذا الفضل المدعى مستازما لعدم علم الرسول  
 وخير القرون ببعض دين الله أو لكتلتهم وتركهم ما تقتضى شريعتهم وعادتهم أن لا يكتنوه ولا يتركوه  
 وكل واحد من اللازمين منتف اما بالشرع واما بالعادة مع الشرع علم انتفاء المزموم وهو الفضل المدعى ثم

هذا العمل المبتدع مستلزم اما لاعتقاد هو ضلال في الدين أو عمل دين لغير الله والتدين بالاعتقادات الفاسدة أو التدين لغير الله لا يجوز فهذه البدع وأمثالها مستازمة قطعاً أو تلاعبة لفعل ما لا يجوز فقلل احوال المستلزم ان لم يكن محرماً أن يكون مكروها وهذا المعنى سار في سائر البدع المحدثه ثم هذا الاعتقاد يتبعه أحوال في القلب من التعظيم والاجلال وتلك الاحوال ايضا باطلة ليست من دين الله ولو فرض ان الرجل قد يقول أنا لا أعتقد الفضل فلا يمكنه مع التبدد ان يزيل الحال الذي في قلبه من التعظيم والاجلال والتعظيم والاجلال لا ينشأ الا بشعور من جنس الاعتقاد ولو انه وهم أو ظن أن هذا أمر ضروري فإن النفس لو خلت عن الشعور بفضل الشيء امتنع مع ذلك ان يعظمه ولكن قد تقوم به خواطر متعاقبة فهو من حيث اعتقاده انه بدعة يقتضى ذلك عدم تعظيمه ومن حيث شعوره بما روى فيه أو بفعل الناس له أو بان فلانا وفلانا فعلوه أو بما يظهر له فيه من المنفعة يقوم بفعله عظيماً فقامت ان فعل هذه البدع تناقض الاعتقادات الواجبة وتنازع الرسل ما جاؤوا به عن الله وأنها تورث القلب نفاقاً ولو كان نفاقاً خديناً ومثلها مثل أقوام كانوا يعظمون ابا جهل وعبد الله بن أبي ريثه وماله ونسبه واحسانه اليهم وسلطانه عليهم فاذا ذمه الرسول أو بين نفسه أو أمر باهانت أو قته فن لم يخلص ايمانه والايق في قلبه منارعة بين طاعة الرسول التابعة لاعتقاده الصحيح واتباع ما في نفسه من الحال التابع لتلك الظنون الكاذبة فن تدبر هذا علم يقينا ما في حشو البدع من السموم المضغفة للايمان ولهذا قيل ان البدع مشقة من الكفر وهذا المعنى الذي ذكرته معتبر في كل ما نهى عنه الشارع من أنواع العبادات التي لا مزية لها في الشرع اذا جاز ان يتوهم لها مزية كالصلاة عند القبور والذبح عند الاصنام ونحو ذلك وان لم يكن الناعل ممتدداً للمزية لكن نفس الفعل قد يكون مغلفة بالمزية يوماً ان أثبت الفضيلة الشرعية مقصود فرفع النصبة غير الشرعية مقصود ايضا فان قيل هذا يمارضه ان هذه المواسم مثلاً فعلها قوم من أولى العلم والفضل الصديقين فن دونهم وفيها فوائد يجدها المؤمن في قلبه وغير قلبه من طهارة قلبه وورقه وزوال آثار الذنوب عنه واجابة دعائهم ونحو ذلك مع ما ينضم الى ذلك من العمومات الدالة على فضل الصلاة والصيام كذوله تعالى أرأيت الذي ينهى عبداً اذا صلى وقوله صلى الله عليه وسلم الصلاة نور ورهان ونحو ذلك قلنا لا ريب ان من فعلها متأولاً مجتهداً أو مقلداً كان له أجر على حسب قصده وعلى عمله من حيث ما فيه من المشروع وكان ما فيه من المبتدع مقنونا له اذا كان في اجتهاده أو تقليده من المنهدين وكذلك ما ذكر فيها من النوائد كلها انما حصلت لما اشتد عليه من المشروع في جنبه كالمصوم والذكر والقرائة والركوع والسجود وحس التمسك في عبادته وطاعته ووداعته وما انتمت عليه من المكروه والنهي موجب بمفهومه الله لاجتهاد صاحبه أو تقليده وهذا المسمى ثابت في كل ما يذكر في بعض لبدع المكروهة من الفائدة لكن هذا القدر لا يمنع كراهتها والنهي عنها والاعتياض عنها بالمشروع الذي لا بداسة فيه كما ان الذين زادوا الأذان في العيدين هم كذلك بل اليهود والنصارى يمجدون في عباداتهم ايضا

فوائد وذلك لانه لا بد أن تشتمل عباداتهم على نوع ما مشروع في جنسه كما ان قولهم لا بد ان يشتمل على صدق ما ثاور عن الانبياء ثم مع ذلك لا يوجب ذلك ان تفعل عباداتهم أو تروى كلماتهم لان جميع المستدعات لا بد ان تشتمل على شر راجح على ما فيها من الخير اذ لو كان خيرا راجحا لما أهمتها الشريعة فنعن تستدل بكونها بدعة على ان أهمها أكبر من نفعها وذلك هو الموجب للنهي وأقول ان أهمها يزول عن بعض الاشخاص لمعارض الاجتهاد أو غيره كما يزول اسم الربا والنبيذ المختلف فيها عن المجتهدين من السلف ثم مع ذلك يجب بيان حالها وان لا يفتدى بمن استحلها وأن لا يقصر في طلب العلم المبين لحقيقتها وهذا الدليل كاف في بيان أن هذه البدع مشبهة على مفاسد اعتقادية أو حالية مناقضة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وان ما فيها من المنفعة مرجوح لا يصالح للمعارضة ثم يقال على سبيل التفصيل اذا فعلها قوم ذو فضل فقد تركها في زمان هؤلاء معتقدا لكرهاتها وانكرها قوم ان لم يكونوا أفضل من فعلها فليسوا دونهم ولو كانوا دونهم في الفضل فقد تنزع فيها أو لو الامر فترد الى الله والرسول وكتاب الله وسنة رسوله مع من كرهها لا مع من رخص فيها ثم عامة المتقدمين الذين هم أفضل من المتأخرين مع هؤلاء واما ما فيها من المنفعة فيعارضه ما فيها من مفاسد البدعة الراجعة منها مع ما تقدم من المفاسد الاعتقادية والحالية ان القلوب تستعد لما تستغنى عنها عن كثير من السنن حتى تجد كثيرا من العامة يحافظ عليها مالا يحافظه على التراخي والصلوات الحسن ومنها ان الخاصة والعامة تنقص بسببها عابثهم بالفرائض والسنن ورغبتهم فيها فيجحد الرجل يجهد فيها ويخاص وينيب ويفعل فيها مالا يفعله في الفرائض والسنن حتى كأنه يفعل هذه عبادة ويفعل الفرائض والسنن عادة ووظيفة وهذا عكس الدين فيقوته بذلك ما في الفرائض والسنن من المغفرة والرحمة والبركة والطهارة والخشوع واجابة الدعوة وجلالة المنجاة الى غير ذلك من الفوائد وان لم ينته هذا كله فلا بد ان يفوته كله ومنها ما في ذلك من معسر المعروف منكرا والمكر معروفا وجهالة اكثر الناس بدين المرسلين وانتشار زرع الجاهلية ومنها اشتغالها على أنواع من المكروهات في الشريعة مثل تأخير التطور وأداء العشاء الآخرة بالقلوب حاضرة والمبادرة الى تعجيلها والسيود بعد السلام لغير سهو وأنواع من الادكار ومقاديها لا اصل له الى غير ذلك من المفاسد التي لا يدركها الامن استنارت بصيرته وسدت مسيرته ومنها مسارقة الطبع الى الانحلال من رغبة الاتباع وفوات سلوك الصراط المستقيم وذلك ان النفس فيها نوع من الكبر فتحب ان تخرج من العبودية والاتباع بحسب الامكان كما قال ابو عثمان اليسا بوري رحمه الله ما ترك احد شيئا من السنة الا لكبر في نفسه ثم هذا مظهرة لغيره فيسألخ القلب عن حقيقة الايمان للرسول وبصير فيه من الكبر وذهف الايمان اذ سد عليه دينه وبكاد وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ومنها ما تقدم التنبيه عليه في أعياد اهل الكتاب من المفاسد التي توجد في كلا النوعين المحدثين النوع الذي فيه ذنابة والنوع الذي لا ذنابة فيه والكلام في ذم الامم لما كان مقررا في غير هذا الموضع لم نل الناس في تقديره بل نذكر بعض اعيان هذه المواسم

## فصل

قد تقدم ان العيد يكون اما لنفس المكان ولنفس الزمان ولنفس الاجتماع وهذه الثلاثة قد احدث منها اشياء أما الزمان فتلاثة انواع ويدخل فيها بعض بدع اعياد المكان والافعال احدها يوم لم تعظمه الشريعة اصلا ولم يكن له ذكر في السالف ولا جرى فيه ما يوجب تعظيمه مثل اول خميس من رجب ويلة تلك الجمعة التي تسمى الرغائب فان تعظيم هذا اليوم والالية انما حدث في الاسلام بعد المائة الرابعة وروى فيه حديث موضوع باتفاق العلماء مضمونه فضيلة صيام ذلك اليوم وفعل هذه الصلاة المسماة عند الجاهلين بصلاة الرغائب وقد ذكر ذلك بعض المتأخرين من العلماء من الاصحاب وغيرهم والصواب الذي عليه المحققون من اهل العلم النس عن افراد هذا اليوم بالصوم وعن هذه الصلاة المحدثه وعن كل ما فيه تعظيم لهذا اليوم من منعة الاطعمة واظهار الزينة ونحو ذلك حتى يكون هذا اليوم بمنزلة غيره من الايام وحتى لا يكون له مزية أصلا وكذلك يوم آخر في وسط رجب تعلى فيه صلاة تسمى صلاة داود فان تعظيم هذا اليوم لأصل له في الشريعة اصلا النوع الثاني ما جرى فيه حادثة كما كان يجري في غيره من غير ان يوجب ذلك جعله موسما ولا كان السالف يعظمونه كثما من عشرى ذى الحجة الذي خطب فيه النبي صلى الله عليه وسلم بقدير خم مرجعه من حجة الوداع فانه صلى الله عليه وسلم خطب فيه خطبة وصى فيها باتباع كتاب الله ووصى فيها باهل بيته كما روى مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم رضى الله عنه فزاد بعض اهل الامواء في ذلك حتى زعموا انه عهد الى على رضى الله عنه بالخلافة بالنس الحلى بعد ان فرش له واقمده على فرش عالية وذكروا كلاما وعصلا قد علم بالاضطرار انه لم يكن ممن ذلك شئ وزعموا ان الصعابة تمازى اعلى كتمان هذا النص وغضبوا الوصى حقه وفسدوا وكفروا الانفرا قليلا والعادة التي جبل الله عليها بنى آدم ثم ما كان عليها القوم من الديانة وما واجبه شرعهم من بيان الحق يوجب العلم اليقيني بان مثل هذا يمتنع كتمانها وليس الغرض الكلام في مسئلة الامامة وانما الغرض ان اتخاذ هذا اليوم عيدا يحدث لأصل له فلم يكن في السالف لامن اهل البيت ولا من غيرهم من اتخذ ذلك عيدا حتى يحدث فيه اعمالا اذا لاعياد شريعة من الشرائع فيجب فيها الاتباع لا الابتداع والنبي صلى الله عليه وسلم خطب وعهود ووقائع في أيام متعددة مثل يوم بدر وحنين والخندق وفتح مكة وقت هجرته ودخوله المدينة وخطب له متعددة يذكر فيها قواعد الدين ثم لم يوجب ذلك ان يتخذ مثال تلك الايام أعيادا وانما فعل مثل هذا البصارى الذين يتخذون أمثال ايام حوادث عيسى عليه السلام اعيادا أو اليهود وانما العيد شريعة فاشرع الله اتباعه والا لم يحسب في الدين ما ليس منه وكذلك ما يجحد بعض الناس امامضاهاه المتعارى في ميلاد عيسى عليه السلام وامامجة للنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيما له والله يشيهم على هذه الحجة والاجتهاد لاعلى البدع من اتخاذه مولد النبي صلى الله عليه وسلم عيدامع اختلاف الناس في مولده فان هذا لم يفعله لسلف مع قيام مقتضى له وعدم المنافع منه لو كان خيرا ولو كان هذا خيرا محضا اوراجعها لكان السالف رضى الله عنهم احق به من نفا بهم كانوا اشد محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيما له منا وهم على الخير احرص وانما كمال محبته وتعظيمه في



متابعتهم وطاعته واتباع امرهم واحياء سنته باطنواظهار او نشر ما بعث به والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان فان هذه طريقة السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان واكثر هؤلاء الذين تجددونهم حرصا على امثال هذه البدع مع ما لهم فيها من حسن التصديق والاجتهاد الذي يرجي لهم به المثوبة تجددونهم قاترين في امر الرسول عما اسروا بالنشاط فيه واتمهم بمنزلة من يحل المصحف ولا يقرأ فيه أو يقرأ فيه ولا يتبعه بمنزلة من يزخر في المسجد ولا يصل فيه أو يصل فيه قليلا وبمنزلة من يتخذ الماسيح والسجادات المزخرفة وأمثال هذه الزخارف الظاهرة التي لم تشرع ويصحها من الرياء والكبر والاشتغال عن المشروع ما يفسد حال صاحبها كالجاء في الحديث مساء عمل أمة قط الأخر فوا مساجدهم واعلم ان من الأعمال ما يكون فيه خبر لاشتماله على انواع من المشروع وفيه ايضا شر من بدعة وغيرها فيكون ذلك العمل خيرا بالنسبة الى الاعراض عن الدين بالكلية لحال المنافقين والفاسقين وهذا قد ابتلى به اكثر الامة في الازمان المتأخرة فمايك هنا باديين احدهما ان يكون حرصك على التمسك بالسنة باطنواظهارا في خاصتك وخاصة من يطعمك واعرف المعروف وانكر المنكر الثاني ان تدعو الناس الى السنة بحسب الامكان فاذا رايت من يعمل هذا ولا يتركه الا الى شر منه فلا تدعوا الى ترك منكر بفعل ما هو انكر منه او بترك واجب او مندوب تركه اضر من فعل ذلك المكروه ولكن اذا كان في البدعة نوع من الخير فعوض عنه من الخير المشروع بحسب الامكان اذا نفوس لا تترك شيئا الا بشئ ولا ينبغي لاحد ان يترك خيرا الا الى مثله او الى خير منه فانه كما ان الفاعلين لهذه البدع مميون قد اثموا مكروها فالتاركون ايضا للسنن مذمومون فان منها ما يكون واجبا على الاطلاق ومنها ما يكون واجبا على التقيد كما ان الصلاة التامة لا تجب ولكن من اراد ان يصلها يجب عليه ان ياتي بركاتها وكما يجب على من اتى الذنوب من الكفارات والقضاء والتوبة والحسنات الماحية وما يجب على من كان اماما او قاضيا او منيا او واليا من الحقوق وما يجب على طالب العلم او نوافل العبادات من الحقوق ومنها ما يكره المداومة على تركه كراهة شديدة ومنها ما يكره تركه او يجب فعله على الأئمة دون غيرهم وعامتها يجب تعليمها والحض عليها والدعاء اليها وكثير من المنكرين لبدع العبادات تجددهم مقصرين في فعل السنن من ذلك او الامر به ولعل حال كثير منهم يكون اسوأ من حال من ياتي بتلك العادات المشتملة على نوع من الكراهة بل الدين هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا قوام لاحدهما الا بصاحبه فلا ينبغي عن منكر ولا يؤمر بمعروف ينفي عنه كما يؤمر بعبادة الله ونهي عن عبادة ماواه اذ رأس الامر شهادة ان لا اله الا الله والنفس قد خافت لتسمل لا تترك وانما راوا الترك مقصودا لغيره فان لم يشتغل بعمل صالح والا لم يترك العمل السيئ أو التناقض لكن لما كان من الاعمال السبئية ما يفسد عليها العمل الصالح نهيت عنه حفظا للعمل الصالح فتمظيم المولد واتخاذ موسى قد يفعله بعض الناس ويكون له فيه أجر عظيم لحسن قصده وتعظيمه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما قدمت لك انه يحسن من بعض الناس ما يستتبع من المؤمن السدد ولهذا قيل للإمام أحمد عن بعض الامراء انه

أنفق على مصحف ألف دينار ونحو ذلك فقال دعه فهذا أفضل ما أنفق فيه الذهب أو كما قال مع ان  
 مذهبه ان زخرفة المصاحف مكروهة وقد تأول بعض الاصحاب انه أنفقها في تجديد الورق والخط  
 وليس متصود أحمد هذا واتما قصده ان هذا العمل فيه مصلحة وفيه أيضا مفسدة كره لاجلها هؤلاء  
 ان لم يفعلوا هذا والا اعتاضوا الفساد لاصلاح فيه مثل أن يتفقه في كتاب من كتب الفجور ككتب  
 الاسرار أو الاشمار أو حكمة فارس والروم فتنتظن لتحقيق الدين وانظر ما اشتملت عليه الافعال من  
 المصالح الشرعية والمفاسد بحيث تعرف مراتب المعروف ومراتب المنكر حتى تقدم أهمها عند الازدحام  
 فان هذا حقيقة العمل بما جاءت به الرسل فان التمييز بين جنس المعروف وجنس المنكر وجنس الدليل  
 وغير الدليل يتيسر كثيرا فاما مراتب المعروف والمنكر ومراتب الدليل بحيث تقدم عند التزامهم اعرف  
 المعروفين وتشكر انكر المشكرين ورجح أقوى الدلائل فانه هو خاصة العلماء بهذا الدين فالمراتب ثلاث  
 احداها العمل الصالح المشروع انذى لا كراهة فيه الثانية العمل الصالح من بعض وجوهه أو أكثرها  
 اما لحسن القصد أو لاشتماله مع ذلك على انواع من المشروع الثالث ما ليس فيه صلاح أصلا اما لكونه تركا  
 للعمل الصالح مطلقا أو لكونه عملا فاسدا محضاً فاما الاول فهو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم باطنها  
 وظاهرها قولها وعملها في الامور العلمية والعملية مطلقا فهذا هو الذى يجب تعلمه وتعليمه والامر به  
 ونهيه على حسب مقتضى الشريعة من ايجاب واستحباب والغالب على هذا الضرب هو أعمال السابقين  
 الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وأما المرتبة الثانية فهي كثيرة جدا في طرق  
 المتأخرين من المنتسبين الى علم أو عبادة ومن العامة أيضا وهؤلاء خير ممن لا يعمل عملا صالحا مشروعا  
 ولا غير مشروع أو ممن يكون عمله من جنس المحرم كالكفر والكذب والخيانة والجهل ويندرج في  
 هذا أنواع كثيرة فمن تعبد ببعض هذه العبادات المشتملة على نوع من الكراهة كالوصال في الصيام  
 وترك جنس الشهوات ونحو ذلك أو قصد احياء ليل لا خصوص لها كاول ليلة من رجب ونحو ذلك قد  
 يكون حاله خيرا من حال البطلال الذى ليس فيه حرص على عبادة الله وطاعته بل كثير من هؤلاء  
 الذين ينكرون هذه الاشياء زاهدون في جنس عبادة الله من العلم النافع والعمل الصالح أو في أحدهما  
 لا يجهلونها ولا يرغبون فيها لكن لا يمكنهم ذلك في المشروع فيصرفون قوتهم الى هذه الاشياء فهم  
 باحوالهم منكرون للمشروع وغير المشروع وبقوا لهم لا يمكنهم الا انكار غير المشروع ومع هذا فالؤمن  
 يعرف المعروف ويشكر المنكر ولا يمنع من ذلك موافقة بعض المتأففين له ظاهرا في الامر بذلك  
 المعروف والنهي عن ذلك المنكر ولا تخلة بعض علماء المؤمنين بهذه الامور وأمثالها بما ينبغي معرفتها  
 والعمل بها النوع الثالث ما هو معظم في الشريعة كيوم عاشوراء ويوم عرفة ويومى العيدين والعشر  
 الاواخر من شهر رمضان والعشر الاول من ذى الحجة وليلة الجمعة ويومها والعشر الاول من المحرم  
 ونحو ذلك من الاوقات الفاضلة فهذا الضرب قد يحدث فيه ما يعتقد ان له فضيلة وتوايع ذلك ما يصير

منكراً ينهى عنه مثل ما أحدث بعض أهل الأهواء في يوم عاشوراء من التعطش والتعزّن والتجمّع وغير ذلك من الأمور المحدثّة التي لم يسرعها الله ولا رسوله ولا أحد من السلف لا من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من غيرهم لكن لما أكرم الله فيه سبط نبيه أحد سيدي شباب أهل الجنة وطائفة من أهل بيته بأيدي الفجرة الذين أهانهم الله وكاب هذه مصيبة عند المسلمين يجب أن تتأقّ بما يتأقّ به المصائب من الاسترخاع المسروع فأحدث بعض أهل البدع في مثل هذا اليوم خلاف ما أمر الله به عند المصائب وضموا إلى ذلك من الكذب والوقية في الصحابة البراء من فتنة الحسين وغيرها أموراً أخرى مما يكرها الله ورسوله وقد روى عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها الحسين بن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أصيب بمصيبة فذكر مصيبته فأحدث لها استرجاعاً وإن تقادم عهدا كتب الله له من الأجر مثالي يوم أصيب رواء الإمام أحمد وابن ماجه فبدر كيف روى مثل هذا الحديث الحسين رضي الله عنه وعنه بنته إلى شهدت مصابه وأما اتخاذ أمثال أيام المصائب مأثماً فليس هذا من دين المسلمين بل هو إلى دين الجاهلية أقرب ثم فوتوا بذلك ما في صوم هذا اليوم من الفضل وأحدث بعض الناس فيه أشياء مسندة إلى أحاديث موضوعة لا أصل لها مثل فصل الاغتسال فيه أو التكهّل أو المصافحة وهذه الأشياء ونحوها من الأمور المبتدعة كلها مكروهة وإنما المستحب صومه وقد روى في التوسّع فيه على العيال آثار معروفة أعلى ما فيها حديث إبراهيم بن محمد بن المنشّر عن أبيه قال بلغنا أنه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته رواء عنه ابن عينة وهذا بلاغ منقطع لا يعرف قائله والأشبه أن هذا وضع لما طهرت المصيبة بين الناصبة والروافضة فإن هؤلاء أعدوا يوم عاشوراء مأثماً فوضع أولئك فيه آثاراً فنقضوا التوسّع فيه واتخاذهم عيداً وكلاهما باطل وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في ثقيف كذاب ومير فكار الكذاب المختار بن أبي عبيد وكان يتشيع ويتصرّح للحسين ثم أظهر الكذب والافتراء على الله وكان فيها الخجاج ابن يوسف وكان فيه انحراف على علي وشيعته وكان مبيراً وهؤلاء فيهم بدع وضلال وأولئك فيهم بدع وضلال وإن كانت الشيعة أكثر كذباً وأساءاً حالاً لكن لا يجوز لأحد أن يغير شيئاً من السريّة لأجل أحد وإطهار العرح والسرور يوم عاشوراء وتوسيع الفقات فيه هو من البدع المحدثّة القابلة للرافضة وقد وضعت في ذلك أحاديث مكنونة في فضائل ما صنعت فيه من الاعتسّل والاكتحال وغير ذلك وصحبها بعض الناس كابن ناصر وغيره ليس فيها ما صحّ لكن رويت لأناس اعتقدوا صحّتها فعملوا بها ولم يعملوا أنها كذب فهذا مثل هذا وقد يكون سبب الغلو في تعظيمه من بعض المنسبة لمقاتلة الروافض فإن الشيطان قصده أن يحرف الخلق عن الصراط المستقيم ولا يبالي إلى أيّ النقيض صاروا فيبغى أن تجنّب جميع هذه المحدثات ومن هذا الباب شهر رجب قائم أحد الأشهر الحرم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل شهر رجب قال اللهم بارك لنا في شهر رجب وشعبان وبلغنا رمضان ولم يثبت عن

النبي صلى الله عليه وسلم في فضل رجب حديث آخر دل على الأحاديث الماثورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها كذب والحديث إذا لم يعلم أنه كذب فروايته في البصائر أمر قريب أما إذا علم أنه كذب فلا يجوز روايته إلا مع بيان حاله لقوله صلى الله عليه وسلم من روى عنى حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين نعم روى عن بعض السلف في تفضيل العشر الأول من رجب بعض الآثار وروى غير ذلك فآخذه موسى بحيث يفرد بالصوم مكروه عند الأمام أحمد وغيره كما روى عن عمر بن الخطاب وأبي بكر وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم وروى ابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم رجب رواه عن ابراهيم ابن المنذر الحزامي حدثنا داود بن عطاء حدثني زيد بن عبد الحميد عن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن سليمان بن علي عن أبيه عن ابن عباس وليس بقوى وهل الأفراد المكروه أن يصومه كله أو لا يقرن به شهراً آخر فيه للاحتجاب وجهاً ولولا أن هذا موضع الإشارة إلى رؤس المسائل لاطلنا الكلام في ذلك ومن هذا الباب ليلة النصف من شعبان فقد روى في فضلها من الأحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضى أنها ليلة مفصلة وإن من السلف من كان يخصها بالصلاة فيها وصوم شهر شعبان قد جاءت فيه أحاديث صحيحة ومن العلماء من السلف من أهل المدينة وغيرهم من الخلف من أنكروا فضلها وطعن في الأحاديث الواردة فيها كحديث أن الله يغفر فيها لاكثر من عدد شعر غنم كلب وقال لا فرق بينها وبين غيرها لكن الذى عليه كثير من أهل العلم أو أكثرهم من أصحابنا وغيرهم على تفضيلها وعليه يدل نص أحد المتعدي الأحاديث الواردة فيها وما يصدق ذلك من الآثار الساقية وقد روى بعض فضائنها في المساند والسنن وإن كان قد وضع فيها أشياء أخرى فاما صوم يوم النصف مفرداً فلا أصل له بل أفراده مكروه وكذلك اتخاذ موسى مصنع فيه الاطعمة ونظير فيه الزينة هو من المواسم المحمودة المبتدعة التي لا أصل لها وكذلك ما قد أحدث في ليله النصف من الاجتماع العام للصلاة الالوية في المساجد الجامعة ومساجد الاحياء والدور والاسواق فإن هذا الاجتماع لصلاة نافعة مقيمة بزمان وعدد وقدر من القراءة مكروه لم يشرع فإن الحديث الوارد في الصلاة الالوية موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث وما كان هكذا لا يجوز استنباط صلاة بناء عليه وإذا لم يستحب فالعمل بالمقتضى لاستحبابها مكروه ولو سوغ أن كل ليلة لها نوع فضل تخص صلاة مبتدعة يجتمع لها لكان فضل مثل هذه الصلاة أو أزيد أو أنقص لياق العبدن وليلة عرفة كما أن بعض أهل البلاد يقيمونها ماها أول ليلة من رجب وكما بلغني أنه كان في بعض القرى يصلون بعد المغرب صلاة مثل المغرب في جماعة يسمنونها صلاة بر الوالدين وكما كان بعض الدس يصلون كل ليلة في جماعة صلاة الجنازة على من مات من المسلمين في جميع الارض ونحو ذلك من الصلوات الجماعية التي لم تسرع وعابله أن تعلم أنه إذا استحب التطوع المطلق في وقت معين وجوز التطوع في جماعة لم يدر من ذلك تسويق جماعة راتبة غير مسروعة فرق بين البابين وذلك أن الاجتماع لصلاة تطوع أو استماع قرآن أو ذكر الله ونحو ذلك إذا كان يفعل أحياناً فهذا أحسن فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه صلى التطوع في جماعة أحيانا وخرج على أصحابه وفيهم من قرأ وهم يستمعون فجلس معهم يستمع وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا امرؤا واحدا يقرأ وهم يستمعون وقد ورد في القوم الذين يجاسون يتدارسون كتاب الله ويتلونه وفي القوم الذين يدكرون الله من الأثر ما هو معروف مثل قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا غشيتهم الرحمة ونزل عليهم السكينة وحضتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده وورد أيضا في الملائكة الذين يلتمسون مجالس الذكر فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلوا الى حاجتكم الحديث فاما اتخاذ اجتماع راتب يتكرر بتكرار الاسابيع والشهور والاعوام غير الاجتماعات المنروعة فان ذلك يضاهي الاجتماعات للصلوات الخمس وللجمعة والعيد والحج وذلك هو المبتدع الحديث ففرق بين ما يتخذ سنة وعادة فان ذلك يضاهي المشروع وهذا الفرق هو المخصوص عن الامام أحمد وغيره من الأئمة فروى أبو بكر الخلال في كتاب الادب عن اسحاق بن منصور الكوسج انه قال لابي عبد الله يكره أن يجتمع القوم يدعون الله ويرفعون أيديهم قال ما أكره للاخوان اذا لم يجتمعوا على عهد الا أن يكثرُوا وقال اسحاق بن راهويه كما قال وانما معنى أن لا يكثرُوا أن لا يتخذوها عادة حتى يكثرُوا هذا كلام اسحق قال المروزي سألت أبا عبد الله عن القوم يبيتون فقرا قارئ ويدعون حتى يصبحوا قال أرجو أن لا يكون به بأس قال أبو السري الحربي قال أبو عبد الله وأي شيء أحسن من أن يجتمع الناس يصلون ويذكرون ما أنعم الله عليهم كما قالت الانصار وهذه اشارة الى ما رواه احمد حدثنا اسماعيل أنبأنا أبو بوب عن محمد بن سيرين قال نبئت أن الانصار قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قالوا لو نظرنا يوما فاجتمعنا فيه فذكرنا هذا الامر الذي أنعم الله به علينا فقالوا يوم السبت ثم قالوا لا نجتمع اليهود في يومهم قالوا فيوم الاحد قالوا لا نجتمع النصارى في يومهم قالوا فيوم العروبة وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة فاجتمعوا في بيت أبي امامة أسعد بن زرارة فذبحت لهم شاة فكففتهم وقال أبو أمية الطرطوسي سألت أحمد بن حنبل عن النوم يجتمعون وقرأ لهم القارئ قراءة حزينة فيكون وربما أطفأ السراج فقال لي احمد ان كان يقرأ قراءة ابي موسى فلا بأس وروى الخلال عن الاوزاعي انه سئل عن القوم يجتمعون فيأمرهم رجلا يقص عليهم قال اذا كان ذلك يوما بعد الايام فليس به بأس فقيدهم احمد الاجتماع على الدماء بما اذا لم يتخذ عادة وكذلك قيد آتيان الامكة التي فيها آثار الانبياء وقال زندي الخواصبي سألت أبا عبد الله عن الرجل يأتي هذه المشاهد ويذهب اليها ترى ذلك قال اما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يصل في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعل ابن عمر رضى الله عنهما تتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد الا ان الناس قد أفرطوا في هذا جدا وأكثرُوا فيه وكذلك فعل عنه أحمد بن القاسم ولقظه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها قال أما على حديث ابن أم مكتوم انه سأل

النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فيصلي في بيته حتى يتخذ مسجداً وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتبع مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم وفعله حتى رؤى يصب في موضع ماء فستل عن ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب ههنا ماء قال أما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده وهذا الذي كرهه أحمد وغيره من اعتياد ذلك مانور عن ابن مسعود وغيره لما اتخذ أصحابه مكاناً يجتمعون فيه للذكر فخرج إليهم فقال يا قوم لآتم أهدى من أصحاب محمد أو لآتم على شعبة ضلالة وأصل هذا أن العبادات المشروعة التي تتكرر بالاقوات حتى تصير سنناً ومواسم قد سرع الله منها ما فيه كفاية العباد فإذا أحدث اجتماع زائد على هذه الاجتماعات معتاد كان ذلك مضاهاة لما شرعه الله وسنه وفيه من الفساد ما تقدم التنبيه على بعضه بخلاف ما يفعله الرجل وحده أو الجماعة المخصوصة أحياناً ولهذا كره الصحابة أفراد صوم رجب لما يشبه برمضان وأمر عمر رضي الله عنه بقطع الشجرة التي توهوا منها الشجرة التي يبيع الصحابة تحتها بعة الرضوان لما رأى الناس يتأبونها ويصلون عندها كأنها المسجد الحرام أو مسجد المدينة وكذلك لما رآهم قد عكفوا على مكان قد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم عكوفاً عاماً نهاهم عن ذلك وقال أريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد أو كما قال رضي الله عنه فكأن تطوع الصلاة فرادى وجماعة مشروع من غير أن يتخذ جماعة عامة متكررة تشبه المشروع من الجمعة والميدين والصلوات الخمس فكذلك تطوع القراءة والذكر والدعاء جماعة وفرادى وتطوع قصد حض المشاهد ونحو ذلك كله من نوع واحد يفرق بين الكثير الظاهر منه والقليل الخفي والمعتاد وغير المعتاد وكذلك كل ما كان مشروع الجنس لكن البدعة اتخاذه عادة لازمة حتى يصير كانه واجب ويترتب على استحبابه وكرهه حكم نذره واشتراط فعله في الوقف والوصية ونحو ذلك حيث كان النذر لا يلزم الا في القرب وكذلك العمل المشروط في الوقف لا يجوز أن يكون الاراء ومعرفة على ظاهر المذهب وقول جمهور أهل العلم وسنومى الى ذلك ان شاء الله وهذه المسائل تقتدر الى بسط أكثر من هذا لا يحتمل هذا الموضع وإنما الغرض التنبيه على المواسم الحديثة وأما ما يفعل في هذه المواسم مما جانه منهي عنه في الشرع فهذا لا يحتاج الى ذكره لان ذلك لا يحتاج ان يدخل في هذا الباب مثل رفع الاصوات في المسجداً واختلاط الرجال والنساء أو كثرة إيقاد المصابيح زيادة على الحاجة أو إيذاء المصائين أو غيرهم بقول أو فعل فان قبح ههنا طاهر لكل مسلم وأما ههنا من جنس سائر الاموال المغرمة في المساجد سواء حرم في المسجد وغيره كالدواحي والفحش أو صين عنها المسجد كالبيع والسراء وانشاد الغنالة وإقامة الحدود ونحو ذلك وقد ذكر بعض المتأخرين من أمهاتنا وغيرهم أنه يستحب قيام هذه الآية بالصلاة التي يسمونها الالفية لان فيها قراءة قل هو الله أحد ألف مرة وربما استحبوا العموم أيضاً وعمدتهم في خصوص ذلك الحديث الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم

في ذلك وقد يستمدون على الصلوات التي تدرج فيها هذه الصلاة على ما جاء في فضل هذه الليلة بخصوصها وما جاء من الآثار باحائها وعلى الاعتقاد حيث فيها من المنافع والفوائد ما يقتضي الاستحباب لنفسها من العبادات فاما الحديث المرفوع في هذه الصلاة الالهية فكذلك موضوع اتفاق أهل العلم بالحديث وأما الصلوات الدالة على استحباب الصلاة فحق لك العمل للمعين لما أن يستحب بخصوصه أو يستحب لما فيه من المعنى العام فاما المعنى العام فلا يجب جملة خصوصاً مستحباً ومن استحبابه كرهها في العمل المفيد كصلاة الضحى والتراويح وهذا خطأ ولهذا لم يذكر هذا أحد من الأئمة المعصومين لا الأولين ولا الآخرين وإنما كرهه الشخصيات لما صار يحس ما لا خصوص له بالاعتقاد والاقتصاد كما كره النبي صلى الله عليه وسلم أفراد يوم الجمعة وسرد شعبان بالصيام وأفراد ليلة الجمعة بالصيام فصار نظير هذا لو أحدث صلاة مفيدة ليالي العصر أو بين العشاءين ونحو ذلك فالعبادات ثلاثة منها ما هو مستحب بخصوصه كالغسل المفيد من ركعتي الفجر وقيام رمضان ونحو ذلك وهذا مه الموقب كقيام الليل ومنه المقيد بسبب كصلاة الاستسقاء وصلاة الآيات ثم قد يكون مقدراً في السريمة بعدد كالوتر وقد يكون مطلقاً مع فصل الوقت كالصلاة يوم الجمعة قبل الصلاة فصارت اقسام المقيد أربعة ومن العبادات ما هو مستحب بعموم معناه كالعمل المطابق فان الشمس اذا طاعت فالصلاة مشهودة محضرة حتى تفعل العصر ومنها ما هو مكروه تخصيصه الامع غيره كقيام ليلة الجمعة وقد يكره مطلقاً الا في احوال خصوصية كالصلاة في اوقات السبي ولهذا اختاف العلماء في كراهة الصلاة بعد الفجر والعصر هل هو لكلا بعض الى تحريم الصلاة في هذا الوقت فيرخص في ذوات الاسباب العارضة أو هو نهى مطلق لا يستثنى منه الا قدر الحاجة على قولين هما روايتان عن أحمد وفيها أقوال أخر للعلماء والله أعلم

### فصل ١٤٨

وقد يحدث في اليوم المصالح العيد العمل المحدث العيد المكاني فيعاطق قبح هذا ويصير خروجاً عن السريمة فمن ذلك ما فعل يوم عرفة مما لاعلم بين المسلمين خلافاً في التهيؤ وهو قصد قبر بعض من يحس به الطل يوم عرفة والاحتجاج العظيم عند قبره كما يعمل في بعض أرض المسرق والمغرب والتعريف هناك كما يفعل يعرفان هذا نوع من الحج للبدع الذي لم يشرعه الله ومضاهاة للحج الذي شرعه الله واتخاذ القبور أعياداً وكذلك السفر الى بيت المقدس للتعريف فيه فان هذا أصاً لخلال بين فان زيارة بيت المقدس منجبة مشروعة للصلاة فيه والاعتكاف وهو أحد المساحد الثلاثة التي أسد إليها الرحال لكن قصد آتياءه في أيام الحج هو المكروه فان ذلك شخصي وقت معين برهه بيت المقدس ولا خصوص لزيارته في هذا الوقت على غيره ثم فيه أيضاً مضاهاة للحج الى المسجد الحرام ونشبه له بالكعبة ولهذا قد اقصى الى ما لا نذك مسلم في انه سريمة أخرى غير سريمة الايام وهو ما قد عمله بعض الصلوات من الطواف بالصخرة أو من حلق الرأس هالاً أو من قصد السبل هالاً وكذلك ما يفعله بعض الصلوات من الطواف بالعبدة التي

بجبل الرحمة بمرفات كما يطاف بالكعبة فاما الاجتماع في هذا الموسم لانشاد الغناء والضرب بالدف بالمسجد الاقصى ونحوه في أقبح المكرات من جهات أخرى منها فعل ذلك في المسجد الاقصى ونحوه فان ذلك مما ينهى عنه خارج المساجد فكيف بالمسجد الاقصى ومنها اتخاذ الباطل دينا ومنها فعله في الموسم فاما قصد الرجل المسلم مسجد بلده يوم عرفة للدعاء والذكر فهذا هو التعريف في الامصار الذي اختلف العلماء فيه فعلمه ابن عباس وعمر بن حريث من الصحابة وطائفة من البصريين والمدنيين ورخص فيه أحمد وان كان مع ذلك لا يستحبه هذا هو المشهور عنه وكرهه طائفة من الكوفيين والمدنيين كإبراهيم النخعي وأبي حنيفة ومالك وغيرهم ومن كرهه قال هو من البدع فيدرج في العموم لمطأ ومعنى ومن رخص فيه قال فعلمه ابن عباس بالبصرة حين كان خائفة لعل بن أبي طالب رضى الله عنه عابها ولم ينكر عليه وما يصل في عهد الحماة الراشدين من غير انكار لا يكون بدعة لكن مايزاد على ذلك من رفع الاصوات الرفع الشديد في المساجد بالدعاء وأنواع من الحطب والاشعار الباطلة فكرهه في هذا اليوم وغيره قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول ينبغي ان يبرد عاه لقوله ولا تعجز بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا قال هنا في الدعاء قال وسمعت أبا عبد الله يقول وكانوا يكرهون ان يرفعوا أصواتهم بالدعاء وروى الحلال باسناد صحيح عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال أحدث الناس الصوت عند الله وعن سعيد بن أبي عروبة ان مجاهد بن سعيد سمع قوماً يعجون في دعائهم فثنى اليهم فقال أيها القوم ان كنتم أصبتم فصلا على من كان قبلكم لقد ضلّتم قال فجعلوا يتسللون رجلا رجلا حتى تركوا بقيتهم التي كانوا فيها وروى أيضا بسناد عن ابن شاذب عن أبي النخاس قال قلت لأحمد اما منا يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفعون أصواتهم بالدعاء فقال الحسن ان رفع الصوت بالدعاء بدعة وان مد الايدي بالدعاء بدعة وان اجتماع الرجال والنساء بدعة فرفع الايدي فيه خلاف وأحدث ليس هذا موضعها والفرق بين هذا التعريف المختلف فيه وتلك التعريفات التي لم يختلف فيها ان في تلك قصد بقعة بعينها للتعريف فيها ككبر الصالح أو المسجد الاقصى وهذا تشبيه بمرفات بخلاف مسجد المصرفة قصد له بنوعه لا بعينه ونوع المساجد مما سرع قصدها فان آتى الى المسجد ليس قصده مكانا معينا لا يتبدل اسمه وحكمه وانما الغرض يت من بيوت الله بحيث لو حول ذلك المسجد لتحول حكمه ولهذا لا تتماق القلوب الا بنوع المسجد لا بمحوصه وألصقا فان شد الرجال الى مكان للتعريف فيه مثل الحج بخلاف المصرفة أترى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدى هذا مما لا أعلم فيه خلافا فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السفر الى غير المساجد الثلاثة ومعلوم أن آتيان الرجل مسجد مصرفة اما واجب كالمسجدة واما مستحب كالاعتكاف فيه وأيضا فان التعريف عند القبر امتداد له عبدا وهذا بنفسه محرم سواء كان فيه شدا للرجل او لم يكن وسواء كان في يوم عرفة أو في غيره وهو من الاعياد المكينة مع الرمايه واما ما أحدث في الاعياد من ضرب



البوقات والطبول فان هذا مكروه في العيد وغيره لاختصاص العيد به وكذلك لبس الحرير أو غير ذلك من المنهى عنه في الشرع وترك السنن من جنس فعل البدع فينبغي إقامة المواسم على ما كان السابقون الاولون يقيمونها من الصلاة والخطبة المشروعة والتكبير والصدقة في الفطر والتبج في الاضحية فان من الناس من يصرف في التكبير المشروع ومن الائمة من يترك ان يخاطب للرجال ثم النساء كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب الرجال ثم النساء ومنهم من لا يذكر في خطبته ما ينبغي ذكره بل يعدل الى ما قبل قائمته ومنهم من لا يغير بعد الصلاة بالصلى وهو ترك السنة الى امور اخر من السنة فان الدين هو فعل المعروف والامر به وترك المنكر والتبج

### فصل في

واما الاعياد المكاتبه فتقسم ايضا كالزمانية الى ثلاثة اقسام احدها مالا خصوص له في الشريعة والثاني ماله خصيصه لا يقتضى قصده لامة فيه والثالث ما يشرع العبادة فيه لكن لا يتخذ عيداً والاقسام الثلاثة جاءت الآثار بها مثل قوله صلى الله عليه وسلم للذي نذر ان يخر بوائنه أبها وثن من اوثان المشركين او عيّد من اعيادهم قال لا قال قاف بئذيك ومثل قوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبرى عبداً ومثل نبي عمر عن اتخاذ آثار الانبياء اعياداً كما سنذكره ان شاء الله فهذه الأقسام الثلاثة احدها مكان لا فضل له في الشريعة اصلاً ولا فيه ما يوجب تفضيله بل هو كسائر الامكنة او دونها فقصده ذلك المكان او قصد الاجتماع فيه لصلاة او دعاء او ذكر او غير ذلك ضلال بين ثم ان كان به بعض آثار الكفار من اليهود والنصارى او غيرهم كان اقبیح واقبح ودخل في هذا الباب وفي الباب قبله في مشابهة الكفار وهذه انواع لا يمكن ضبطها بخلاف الزمان فانه محصور وهذا الضرب اقبیح من الذي قبله فان هذا يشبه عبادة الاوثان او هزيمة اليها او نوع من عبادة الاوثان اذ عباد الاوثان كانوا يقصدون بقعة بعينها لتمثال هناك او غير تمثال يتقدمون ان ذلك يقر بهم الى الله تعالى وكانت الطوائف الكبار التي تشد اليها الرجال ثلاثة اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى كما ذكر الله ذلك في كتابه حيث يقول (أفرايم اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى ألكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى) بل لكل واحد من هذه الثلاثة لمصر من أمصار العرب والامصار التي كانت من ناحية الحرم ومواقيت الحج ثلاثة مكة والمدينة والطائف فكانت اللات لاهل الطائف ذكروها انه كان في الاسل رجلاً صالحاً يات السوق للحاج فقدمات عكفوا على قبره مدة ثم اتخذوا تمثاله ثم بنوا عليه بنية سموها بيت الربة وقسمتهامعرفة لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم لهدمها لما اقتضت الطائفت بعد فتح مكة سنة تسع من الهجرة واما العزى فكانت لاهل مكة قريباً من عرفات وكانت هناك شجرة يدبحون عندها ويدعون فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليها خالد بن الوليد عقب فتح مكة فآذاها وقسم النبي صلى الله عليه وسلم مالها وخرجت منها شيطانة ناشرة شرها فبست العزى أن تعبد وامانات فكانت لاهل المدينة يهلون لها سركا بالله تعالى وكانت حنوق قديد الجبل الذي

بين مكة والمدينة من ناحية الساحل ومن اراد ان يعلم كيف كانت احوال المشركين في عبادة اوثانهم ويعرف حقيقة الشرك الذي ذمه الله وانواعه حتى يتبين له تاويل القرآن ويعرف ما كرهه الله ورسوله فينبظر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم واحوال العرب في زمانه وما ذكره الازرق في أخبار مكلا وغيرهم من العلماء ولما كان للمشركين شجرة بملقون عايلها أساحتهم ويسمونها ذات انواط فقال بعض الناس يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط فقال الله اكبر قلتم كما قال قوم موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة انما السنن لتزكين سنن من كان قبلكم فانكر النبي صلى الله عليه وسلم مجرد مشابهتهم الكفار في اتخاذ شجرة يمكنون عليها معاقين عليها سلاحهم فكيف بما هو اطم من ذلك من مشابهتهم المتركين او هو الشرك بيده فن قصد بقعة يرجو الخير بقصدها ولم تستحب النريعة ذلك فهو من المنكرات وبهذه اشد من بعض سواء كانت البقعة شجرة او غيرها او قناة جارية او جبلا او مغارة وسواء قصدها ليصلى عندها اوليدعو عندها اوليقرا عندها اوليذكر الله سبحانه عندها اولينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيص تلك البقعة به لاعتنا ولا نونا وايقبح من ذلك ان ينذر لتلك البقعة دهن لتتوربه ويقال انها تقبل النذر كما يقوله بعض الضالين فان هذا النذر تذر معصية باقضى العلماء لا يجوز الوفاء به بل عليه كفارة عند كثير من اهل العلم منهم احمد في المشهور عنه وعنه رواية هي قول ابى حنيفة والثاقي وغيرهما انه يستغفر الله من هذا النذر ولا شيء عليه والمسئلة معروفة وكذلك اذا نذر طعاما من الخبز او غيره للميتان التي في تلك العين او البئر وكذلك اذا نذر مالا من النقد او غيره للسنة او المجاورين المالكين بتلك البقعة فان هؤلاء السنة فيهم شبهة من السنة التي كانت لللات والزمى ومنات ياكون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والمجاورون هناك فيهم شبهة من المالكين الذين قال لهم الخليل ابراهيم امام الخفاء صلى الله عليه وآله وسلم ماهذه التماثيل التي اتم لها عاكفون وقال افرأيتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدولى الارب العالمين والذين اجتاز بهم موسى عليه السلام وقومه كما قال تعالى وجاوزنا بين اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنامهم قالنذر لاولئك السنة والمجاورين في هذه البقاع التي لافضل في الشريعة للمجاورين بها نذر معصية وفيه شبهة من النذر لسنة الصلبان والمجاورين عندها اولسنة الانداد التي بالهند والمجاورين عندها ثم هذا المال التذور اذا صرفه في جنس تلك العبادة من المشروع مثل ان يعرفه في عمارة المساجد والصالحين من فقراء المساكين الذين يستعينون بالمال على عبادة الله وحده لا شريك له كان حسنا فن هذه الامكنة ما يظن انه قبر نبي او رجل صالح وليس كذلك اويظن انه مقام له وليس كذلك قالما ما كان قبرا له او مقاما فيه من النوع الثاني وهذا باب واسع اذكر بعض اعيانه فن ذلك عدة امكنة بدمشق مثل مشهد لابي بن كعب خارج الباب الشرقى ولا خلاف بين اهل العلم ان ابي بن كعب اتما في بلدة ولم يمت بدمشق والله اعلم قبر من هو ولكنه ليس بقبر ابي بن كعب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا شك وكذلك مكان بالحائط القبلى بمجامع دمشق يقال ان فيه قبر

هود عليه السلام وما علمت احدا من اهل العلم ذكر ان هودا النبي مات بدمشق بل قد قيل انه مات باليمن  
وقيل بمكة فان ميتته كان باليمن ومهاجرة بمدهلاك قومه كان الى مكة فلما الشام فلاداره ولا مهاجرة فوته بها  
والحال هذه مع ان اهل العلم لم يذكروه بل ذكروا خلافة في غاية البعد وكذلك مشهد خارج الباب الغربي  
من دمشق يقال انه قبر اويس القرني وما علمت ان احدا ذكر ان اويسا مات بدمشق ولا هو متوجه  
ايضا فان اويسا قدم من اليمن الى ارض العراق وقد قيل انه قتل بصفين وقيل انه مات بنواحي ارض  
فارس وقيل غير ذلك وأما الشام فاذا ذكر انه قدم اليها فضلا عن المماشيها ومن ذلك ايضا قبر يقال له  
قبر أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف انها رضى الله عنها ماتت بالمدينة لا بالشام ولم تقدم  
الشام ايضا فان أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن تسافر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل  
لعلها ام سلمة أسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية فان أهل الشام كثر بن حوشب ونحوه كانوا اذا  
حدثوا عنها قالوا أم سلمة وهي بنت عم معاذ بن جبل وهي من أعيان الصحابييات ومن ذوات الفقه  
والدين منهن أو لعلها أم سلمة امرأة يزيد بن معاوية وهو بعيد فان هذه ليست مشهورة بعلم ولا دين  
وما أكثر اللط في هذه الاشياء وأمثالها ومن جهة الاسماء المشتركة أو المغيرة ومن ذلك مشهد بقاهرة  
مصر يقال ان فيه رأس الحسين بن علي رضى الله عنهما اصله انه كان بصقلان مشهد يقال ان فيه رأس  
الحسين غمل فيما قيل لرأس من هناك الى مصر وهو باطل باتفاق أهل العلم لم يقل أحد من أهل العلم  
ان رأس الحسين كان بصقلان بل فيه أقوال ليس هذا منها فانه حمل رأسه الى قدام عبيد الله بن زياد  
بالكوفة حتى روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يغيظه وبعض الناس يذكرون ان الرواية كانت أمام  
يزيد بن معاوية بالشام ولا يثبت ذلك فان الصحابة المسلمين في الحديث انما كانوا بالعراق وكذلك مقابر  
كثيرة لاسماء رجال معروفين قد علم انها ليست بمقابرهم فهذه المواضع ليس فيها فضيلة أصلا وان  
اعتقد الجاهلون ان لها فضيلة الا ان يكون قبرا لرجل مسلم فيكون كسائر قبور المسلمين ليس لها  
من الخصوصية ما يحسب الجاهل وان كانت القبور الصحيحة لا يجوز اتخاذها أعيادا ولا أن يفعل فيها ما  
يفعل عند هذه القبور المكذوبة أو تكون قبرا لرجل صالح غير المسمى فيكون من القسم الثاني ومن  
هذا الباب أيضا مواضع يقال ان فيها أثر النبي صلى الله عليه وسلم أو غيرها ويضاهي بها مقام ابراهيم  
الذي بمكة كما يقول الجاهل في الصخرة التي بيت المقدس ان فيها أثرا من وطء النبي صلى الله عليه  
وسلم ولفظي أن بعض الجاهل يزعم انها من وطء الرب سبحانه وتعالى فيزعمون ان ذلك الأثر موضع القدم  
وفي مسجد قبل دمشق يسمى مسجد القدم به أيضا أثر يقال ان ذاك أثر قدم موسى عليه السلام وهذا باطل  
لا أصل له ولم يقدم موسى دمشق ولا من حولها وكذلك مشاهد تضاف الى بعض الانبياء أو الصالحين  
بناء على انه رؤى في المنام هناك ورؤية النبي أو الرجل الصالح في المنام ببقعة لا يوجب لها فضيلة تقصد البقعة  
لاجائها وتتخذ مصلى باجاء المسلمين وانما يفعل هذا وأمثاله أهل الكتاب وربما صور وافيهام صورة النبي

أو الرجل الصالح أو بعض أعضائه مضاهاة لاهل الكتاب كما كان في بعض مساجد دمشق مسجد يسمى مسجد الكف فيه تمثال كعب يقال انه كعب علي بن أبي طالب كرم الله وجهه حتى هدم الله ذلك الوثن وهذه الامكنة كثيرة موجودة في أكثر البلاد وفي الحجاز منها مواضع كفار عن بين الطريق وأنت ذاهب من بدر الى مكة يقال انه الغار الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم فيه وأبو بكر وانه الغار الذي ذكره الله في قوله تأتي اثنين اذ هما في الغار ولا خلاف بين اهل العلم أن هذا الغار المذكور في القرآن انما هو غار بجيل ثور قريب من مكة معروف عند أهل مكة الى اليوم فهذه البقاع التي يعتقد لها خصيصة كائنة ما كانت فان تعظيم مكان لم يعظمه الشرع شر من تعظيم زمان لم يعظمه فان تعظيم الاجسام والعبادة عندها أقرب الى عبادة الاوثان من تعظيم الزمان حتى ان الذي ينبغي تجنب الصلاة فيها وان كان المصلى لا يقصد تعظيمها مثلا يكون ذلك ذريعة الى تخصيصها بالصلاة فيها كما ينهى عن الصلاة عند القبور المحفقة وان لم يكن المصلى يقصد الصلاة لاجلها وكما ينهى عن افراد الجمعة وسر شعبان بالصوم وان كان الصائم لا يقصد التخصيص بذلك الصوم فان ما كان مقصودا بالتخصيص مع الهى عن ذلك ينهى عن تخصيصه أيضا بالعمل وما أشبه هذه الامكنة بمسجد الضرار الذي أسس بنيانه على شفا جرف هار فتهار به في نار جهنم فان ذلك المسجد لما نفي ضراره وكفرا وتفرقوا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيه وأمر هدمه وهذه المشاهد الباطلة انما وضعت مضاهاة لبيوت الله وتعظيمها لما لم يعظمه الله وعكوبا على اشياء لا تنفع ولا تضر وصدًا للخلق عن سبيل الله وهي عبادته وحده لا شريك له بما شرعه الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم واتخاذها عيدا والاجتماع عندها واعتقاد قصدتها فان العيد من المماودة ويتحقق بهذا الضرب ولكنه ليس منه مواضع تدعى لها خصائص لا ثبت مثل كثير من القبور التي يقال انها قبر نبي أو قبر صالح أو مقام نبي أو صالح ونحو ذلك وقد يكون ذلك صدقا وقد يكون كذبا وأكثر المشاهد التي على وجه الارض من هذا الضرب فان القصور الصحيحة والمقامات الصحيحة قليلة جدا وكان غير واحد من أهل العلم يقول لا يثبت من قبور الانبياء الا قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره قد يثبت غير هذا ايضا مثل قبر ابراهيم الخليل عليه السلام وقد يكون علم ان القبر في تلك الناحية لكن يقع الشك في عينه ككثير من قبور الصحابة التي بباب الصدر من دمشق فان الارض غيرت مرات فتمين قبر انه قبر بلال أو غيره لا يكاد يشك الا من طريق خاصة وان كان لو ثبت لم يتعلق به حكم شرعي مما قد أحدث عندها ولكن الفرض ان بين هذا القسم الاول وهو تعظيم الامكنة التي لا خصيصة لها اما مع العلم بانه لا خصيصة لها أو مع عدم العلم بان لها خصيصة اذ العبادة والعمل بغير علم منهى عنه كما ان العبادة والعمل بما يخالف العلم منهى عنه ولو كان ضبط هذه الامور من الدين لما أهمل ولما ضاع عن الامة المحفوظ دينها المعصومة عن الخطأ وأكثر ما نجد الحكايات المتعاقبة بهذا عند السدنة والمجاورين لها الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وقد يحكي من الحكايات التي فيها تأشير مثل ان رجلا دعا عندها فاستجيب له أو نذر لها ان قضى

الله حاجته ففضيت حاجته ونحو ذلك وبمثل هذه الامور كانت تعبد الاصنام فان الذنوم كانوا احيانا يخاطبون من الاوثان وربما تقضى حوائجهم اذا قصدوها وتلك يجري لاهل الانداد من اهل الهند وغيرهم وربما قيست على ماشرع الله تعظيمه من بيته المحجوج والحجر الاسود الذي شرع الله استلامه وتقبيله كأنه يمينه والمساجد التي هي بيوتهم وانما عبت الشمس والقمر بالمقاييس وبمثل هذه الشبهات حدث الشرك في اهل الارض وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج به من البخل فاذا كان نذر الطاعات المعاقبة بشرط لا فائدة فيه ولا يأتي بخير فما الظن بالنذر لما لا يضر ولا ينفع واما اجابة الدعاء فقد يكون سببه اضطرار الداعي وصدقه وقد يكون سببه مجرد رحمة الله له وقد يكون أمرا قضاء الله لا لاجل دعائه وقد يكون له أسباب أخرى وان كانت فتنة في حق الداعي فاما نعلم ان الكفار قد يستجاب لهم فيسقون وينصرون ويمافون ويرزقون مع دعائهم عند أوثانهم وتوسلهم بها وقد قال الله تعالى كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا وقال تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا وأسباب المقدورات فيها أمر بطول تعددها ليس هذا موضع تفصيلها وانما على الخلق اتباع ما بعث الله به الرسلين والعلم بان فيه خير الدنيا والآخرة ولعل ان شاء الله ابين بعض أسباب هذه التأثيرات في موضع آخر

### فصل في

النوع الثاني من الامكنة ماله خصيصة لكن لا يقتضى اتخاذها عيدا ولا الصلاة ونحوها من العبادات عنده فمن هذه الامكنة قبور الانبياء والصالحين وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف التي عن اتخاذها عيدا عموما وخصوصا وبينوا معنى العيد فاما العموم فقال أبو داود في سننه حدثنا أحمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبرى عيدا وصلوا على فان صلاتكم تباهي حيث ما كنتم وهذا اسناده حسن فان رواه كلهم ثقات مشاهير لكن عبد الله بن نافع الصائغ الفقيه المدني صاحب مالاك فيه لين لا يقدس في حديثه قال يحيى بن معين هو ثقة وحسبك بابن معين موثقا وقال أبو زرعة لا بأس به وقال أبو حاتم الرازي ليس بالحافظ هو لين يعرف حفظه وينكر فان هذه العبارات منهم تنزل حديثه من مرتبة الصحيح الى مرتبة الحسن اذ لا خلاف في عدالته وفقهه وان الغلب عليه الضبط لكن قد يغايط احيانا ثم ان هذا الحديث مما يعرف من حفظه ليس مما ينكر لانه سنة مدنية وهو محتاج اليها في فقهه ومثل هذا يضبطه الفقيه وللحديث شواهد من غير طريقه فان هذا الحديث يروى من جهات أخرى فاقب منكرا وكل جملة من هذا الحديث رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد معروفة وانما الفرض هنا التهي عن اتخاذ عيدا فمن ذلك ما رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أتبنا زيد بن الحباب حدثنا جعفر بن ابراهيم من

من ولد ذى الجناحين حدثنا علي بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين أنه رأى رجلا يجيئ إلى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال ألا أحدكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيدا ولا بيوتكم قبورا فإن تسليمكم ينافي إيمانكم رواه أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ فيما اختاره من الأحاديث الجياد الزائدة على الصحيحين وسطره فيه أحسن من شرط الحاكم في صحيحه وروى سعيد في سننه حدثنا حبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيتي عيدا ولا بيوتكم قبورا وصلوا على حيث ما كنتم فإن صلاتكم تنافي سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال رآني الحسن بن الحسن بن علي بن أن طالب عند القبر فإداني وهو في بيت فاطمة يتمنى فقال هلم إلى العشاء فقلت لا أريد فقال مالي رأيك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا دخلت المسجد فسلم ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عيدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا على فإن صلاتكم تنافي حيث ما كنتم لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجدا أتم ومن بالادلل الاسواء فهذا المرسلان من هذين الوجوه المحتامين بطلان على ثبوت الحديث لا سيما وقد احتج به من أرسله وذلك يقتضي ثبوته عنده لو لم يكن روى من وجوه مستندة غير هذين فكيف وقد تقدم مستندا ووجه الإزالة أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل قبر على وجه الأرض وقد نهى عن اتخاذ عيدا فقبر غيره أولى بالنهي كائنا من كان ثم قرن ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ولا تتخذوا بيوتكم قبورا أي لا تعطلوها عن الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فاستعزى العبادة في البيوت ونهى عن تحريمها عند القبور عكس ما يفعله المشركون من الصاري ومن تشبه بهم وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا وروى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم مقابر فإن الشيطان يفر من البيت الذي يسمع سورة البقرة قرأ فيه ثم أنه صلى الله عليه وسلم أعقب النبي عن اتخاذها عيدا بقوله وصلوا على فإن صلاتكم تنافي حيث ما كنتم وفي الحديث الآخر فإن تسليمكم ينافي إيمانكم بذلك صلى الله عليه وسلم إلى أن ما ينال منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبوري وبعدكم به فلا حاجة بكم إلى اتخاذ عيدا والأحاديث عنه بأن صلاتنا وسلامنا يمرض عليه كثيرة مثل ما روى أبو داود في سننه من حديث أبي صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أورد عليه السلام صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث على شرط مسلم ومثل ما روى أبو داود أيضا عن أوس بن أوس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أذكروا من الصلاة على يوم الجمعة ولية الجمعة فإن صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أدرت فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء وفي

مسند ابن أبي شيبة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته  
ومن صلى على نائبا بانيته رواه البارقطني بمعناه وفي النسائي وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله  
وكل بقبري ملائكة يباغون عن أمي السلام إلى أحاديث أخرى في هذا الباب متعددة ثم إن أفضل التابعين  
من أهل بته على بن الحسين رضي الله عنه نهى ذلك الرجل أن يتحرى الدعاء عند قبره صلى الله عليه  
وسلم واستدلال بالحديث وهو راوي الحديث الذي سمعه من أبيه الحسين عن جده على وهو أعلم  
بمعناه من غيره فبين أن قصد الدعاء ونحوه اتخاذ له عبدا وكذلك ابن عمه حسن بن حسن شيخ  
أهل بته كره أن يقصد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورأى أن ذلك من  
اتخاذ عبدا فانظر هذه السنة كيف يخرجها من أهل المدينة وأهل البيت الذين لهم من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قرب النسب وقرب الدار لأنهم إلى ذلك أحوج من غيرهم فكانوا له أنشط  
والعبادة اجعل أمها للمكان الذي يقصد الاجتماع فيه وآتيانه للعبادة عنده أو لغير  
العبادة كما أن المسجد الحرام ومعنى ومزدلفة وعرفة جعلها الله عبدا مثابة للناس يجتمعون فيها ويتأبونها  
للدعاء والذكر والنسك وكان للمشركين أمكنة يتأبونها للاجتماع عندها فلما جاء الاسلام محال ذلك  
كله وهذا النوع من الأمكنة يدخل فيه قبور الانبياء والصالحين والقبور التي يجوز أن تكون قبورا  
لهم بتقدير كونها قبورا لهم بل وسائر القبور أيضا داخلية في هذا فإن قبر المسلم له من الحرم ما جاءت  
به السنة إذ هو بيت المسلم الميت فلا يترك عليه شيء من التبعات بالاتفاق ولا يوطأ ولا يداس ولا يتكأ  
عليه عنده وعند جمهور العلماء ولا يجاور بما يؤدي الاموات من الاقوال والافعال الخبيثة ويستحب  
عند آتيانه السلام على صاحبه والدعاء له وكل ما كان الميت أفضل كان حقه أوكد قال بريدة بن الحصيب  
رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم السلام  
على أهل الديار وفي لفظ السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون  
نسأل الله لنا ولكم العافية رواه مسلم وروى أيضا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون وروى أيضا عن  
عائشة في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن جبريل أتاني فقال إن ربك يأمرك أن  
تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم قالت قال كيف أقول يا رسول الله قال قلوا السلام على أهل الديار  
من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين ما والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون وروى  
ابن ماجه عن عائشة قالت فقدته فإذا هو بالبقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين أنتم لنا فرط  
ونحن بكم لاحقون اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بمدحهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبور المدينة فأقبل عابهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل القبور  
يعفر الله لنا ولكم أنتم سائما ونحس بالآثر رواه أحمد والترمذي وقال حسن عريب وقد ثبت عنه أنه

بعد أحد. بئان سنين خرج الى الشهداء فصلى عليهم كصلاته على الميت وروى أبو داود عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسئل وقد روى حديث صححه ابن عبد البر أنه قال ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام وروى في ثاقب الميت بعد الدفن حديث فيه نظر لكن عمل به رجال من أهل الشام الأولين مع روايتهم له فلذلك استعجه أكثر أصحابنا وغيرهم فهنا ونحوه كان النبي صلى الله عليه وسلم يفضله ويأمر به أمته عند قبور المسلمين عقب الدفن وعند زيارتهم أو المرور بهم إنما هو تحية للميت كما يجبا الحى ويدعى له كما يدعى له اذا صلى عليه قبل الدفن أو بعده وفي ضمن الدعاء للميت دعاء الحى لنفسه ولسائر المسلمين كان الصلاة على الجنائز فيها الدعاء للمصلى ولسائر المسلمين وتخصيص الميت بالدعاء له فهذا كله وما كان مثله من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه السابقون الأولون هو المشروع للمسلمين في ذلك وهو الذى كانوا يفعلونه عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره وروى ابن بطه في الابانة بسناد صحيح عن معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون قال سأل رجل نافعاً فقال هل كان ابن عمر يسل على القبر فقال نعم لقد رأيته مائة أو أكثر من مائة مرة كان يأتى القبر فيقوم عنده فيقول السلام على النبي السلام على أبي بكر السلام على عمر أبي وفي رواية أخرى ذكرها الامام احمد محتجاً بها ثم ينصرف وهذا الاثر رواه مالك في الموطأ وزيارة القبور جائزة في الجملة حتى قبور الكفار فان في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي واستأذنت أن أزور قبرها فأذن لي وفيه أيضاً عنه قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربي أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنت في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت وفي صحيح مسلم عن بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي رواية لاهم والساقي فمن أراد أن يزور فليزور ولا تقولوا عجزاً وروى احمد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انى كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكركم الآخرة فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهي وعال ذلك بأنها تذكركم الموت والدار الآخرة وأذن لنا اذا عاينا في زيارة قبر المسلم والكافر والسبب الذى ورد عليه هذا اللفظ يوجب دخول الكافر والعملة وهي تذكر الموت والآخرة موجودة في ذلك كله وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتى قبور أهل البقيع والشهداء للدعاء لهم والاستغفار فهذا المعنى يختص بالمسلمين دون الكافرين فهذه الزيارة وهي زيارة القبور لتذكر الآخرة أو لتحييتهم والدعاء لهم هو الذى جابت به السنة كما تقدم وقد اختلف أصحابنا وغيرهم هل يجوز السفر لزيارتها على قولين أحدهما لا يجوز والمسافة لزيارتها معنية لا يجوز قصر المسافة فيها وهذا قول ابن بطه وابن عبيد وغيرهما لأن هذا السفر بدعة لم يكن في عصر السلف



وهو مشتمل على ما سياتى من معاني التهنى ولأن في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا وهذا التهنى يوم السفر الى المساجد والمشاهد وكل مكان يقصد السفر الى عينه لا تقرب بدليل ان بصرة بن ابى بصرة الغفارى لما رأى ابا هريرة راجعا من الطور الذى كلم الله عليه موسى قال لورايتك قبل ان تأتبه لم تأت لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد فقد فهم الصحابي الذى روى الحديث ان الطور وأمثاله من مقامات الانبياء مندرجة في العموم وانه لا يجوز السفر اليها كالايجوز السفر الى مسجد غير المساجد الثلاثة وأيضا فاذا كان السفر الى بيت من بيوت الله غير المساجد الثلاثة لا يجوز مع ان قصده لاهل مصره يجب تارة ويستحب اخرى وقد جاء في قصد المساجد من الفضل ما لا يحصى فالسفر الى بيوت عباده اولى ان لا يجوز والوجه الثاني انه يجوز السفر اليها قاله طائفة من المتأخرين منهم ابو حامد الغزالي وابو الحسن بن عبدوس الحراني والشيخ ابو محمد المقدسى وما علمته منقولا عن احد من المتقدمين بناء على ان هذا الحديث لم يتناول النبي عن ذلك كما يتناول النبي عن السفر الى الامكنة التي فيها والدان والعملاء والمشايع والاخوان أو بعض المقاصد من الامور الدنيوية المباحة فاما ما سوى ذلك من الحدائق فامور منها الصلاة عند القبور مطاقا واتخاذها مساجد أو بناء المساجد عليها فقد توارت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه فاماناء المساجد على القبور فقد صرح عامة علماء الطوائف بالنهي عنه متابعة للاحاديث وصرح أصحابنا وغيرهم من اصحاب ملاك والشافعي وغيرهما بتحريره ومن العلماء من أطلق فيه لفظ الكراهة فما ادرى عنى التثنية او التحريم ولا ريب في القطع بتحريره لما روى مسلم في صحيحه عن جندب بن عبد الله البجلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت يهنس وهو يقول انى ابرأ الى الله ان يكون لى متكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتى خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورا بنيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد انى أنهاكم عن ذلك وعن عائشة رضى الله عنها وعبد الله بن عباس قالا لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طمق بطرح خبيصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا اخرجه البخارى ومسلم وخرجه جميعا عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا بنيائهم مساجد وفي رواية لسان الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فقد نبى عن اتخاذ القبور مساجد في آخر حياته ثم انه لمن وهو في السياق من فعل ذلك من اهل الكتاب ليحذر امته ان يفعلوا ذلك قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ولولا ذلك ابرز قبره غير انه خفى ان يتخذ مسجدا رواه البخارى ومسلم وروى الامام احمد في مسنده باسناد جيد عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من سرار الناس من تدركهم الساعة وهم احياء والذين يتخذون القبور مساجد رواه ابو حاتم في صحيحه وعن زيد

أين ثابت رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنثيانهم مساجد رواه الإمام أحمد وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وفى الباب أحاديث كثيرة وآثار ليس هذا موضع استقصائها فهذه المساجد المبنية على قبور الأيما والصالحين والملوك وغيرهم يتعين أزالتها بهدم أو بغيره هذا مما أعلم فيه خلافاً بين العلماء المعروفين وتكره الصلاة فيها من غير خلاف أعلمه ولا تصح عندنا فى ظاهر المذهب لأجل التهي والامن الوارد فى ذلك ولا حديث آخر وليس فى هذه المسألة خلاف لكون المدفون فيها واحداً وإنما اختلف أصحابنا فى المقبرة المجردة عن مسجد هل حدها ثلاثة أفرس أو ينهى عن الصلاة عند القبر العذ وان لم يكن عنده قبر آخر على وجهين ثم تفلظ النهى ان كانت البقعة مقصورة مثل ما بنى على بعض العلماء والصالحين أو غيرهم ممن كان مدفوناً فى مقبرة مسبلة فبنى على قبره مسجداً أو مدرسة أو ربطاً أو مشهداً وجعل فيها مطهرة أو لم يجعل فإن هذا مشتمل على أنواع من المحرمات \* أحدها ان المقبرة المسبلة لا يجوز الاتباع بها فى غير الدفن من غير تمويض بالآلة فى بناء المسجد أو المدرسة والرباط فيها كدفن الميت فى المسجد أو كبناء الخانات ونحوها فى المقبرة أو كبناء المسجد فى الطريق الذى يحتاج الناس الى المشى فيه \* الثانى اشتغال غالب ذلك على نبش قبور المسلمين وإخراج عظام موتاهم كما قد علم ذلك فى كثير من هذه المواضع \* الثالث أنه قد روى مسلم فى صحيحه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يبنى على القبور \* الرابع ان بناء المطاهر التى هى محل النجاسات بين مقابر المسلمين من أقبح ما مجاور به القبور لاسيما ان كان محل المطهرة قبر رجل مسلم \* الخامس اتخاذ القبور مساجد وقد تقدم بعض النصوص المحرمة لذلك \* السادس الاسراج على القبور وقد لعن صلى الله عليه وآله عليه وسلم من يفعل ذلك \* السابع مشابهة أهل الكتابين فى كثير من الأقوال والأفعال والسنن بهذا السبب كما هو الواقع الى غير ذلك من الوجوه وقد كانت البنية التى على قبر إبراهيم عليه السلام مسدودة لا يدخل اليها الى حدود المائة الرابعة فقل ان بعض النسوة المتصلات بالخلفاء رأت فى ذلك مناماً فقتلت لذلك وقيل ان العاصى لما استولوا على هذه النواحي نقبوا ذلك ثم ترك ذلك مسجداً بعد الفتوح المتأخرة وكان أهل الفضل من شيوخنا لا يصلون فى مجموع تلك البنية وينهون أصحابهم عن الصلاة فيها اتباعاً لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإتقاء لمعصيته كما تقدم وكذلك إيقاد المصابيح فى هذه المشاهد مطافاً لا يجوز بلا خلاف أعلمه للنهى الوارد ولا يجوز الوفاء بما ينذر لها من دهن وغيره بل موجهه موجب نذر المعصية ومن ذلك الصلاة عندها وان لم يكن هناك مسجد فان ذلك أيضاً اتخاذها مسجداً كما قالت عائشة رضى الله عنها ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن خشى ان يتخذ مسجداً ولم قصد عائشة رضى الله عنها مجرد بناء مسجد فان الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجداً وإنما قصدت أنهم خشوا ان الناس يصلون عند قبره وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً بل كل موضع يصلى فيه فإنه يسمى مسجداً وان لم يكن هناك بناء كما قال صلى الله عليه وآله وسلم جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً وقد روى أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وآله

وسلم قال الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام رواه أحمد وابوداود والترمذي وابن ماجه واليزار وغيرهم  
 باسناد جيدة ومن تكلم فيه فما استوفى طريقه واعلم ان من الفقهاء من اعتقد ان سبب كراهة الصلاة  
 في المقبرة لبس الاكوتها مظنة الجاسة لما يختلط بالتراب من صديد الموتى وبني على هذا الاعتقاد الفرق  
 بين المقبرة الجديدة والعتيقة وبين ان يكون بينه وبين التراب حائل او لا يكون ونجاسة الارض مانسة من  
 الصلاة عليها سواء كانت مقبرة او لم تكن لكن المقصود الاكبر بالنهي عن الصلاة عند القبور ليس هو هذا  
 فانه قد بين ان اليهود والنصارى كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وقال لعن الله  
 اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا وروى عنه انه قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد  
 اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد قالت عائشة ولو لاذك لا يرز قبره ولكن كره ان يتخذ  
 مسجدا وقال ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انهي عن  
 ذلك فهذا كله يبين لك ان السبب ليس هو مظنة النجاسة وانما هو مظنة اتخاذها أو انانا كما قال الشافعي  
 رضى الله عنه وأكره ان يعظم مخلوق حتى يحمل قبره مسجدا مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس  
 وقد ذكر هذا المعنى أبو بكر الازم في ناسخ الحديث ومنسوخه وغيره من أصحاب أحد وسائر العلماء فان  
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم او الرجل الصالح لم يكن يبتش والقبر الواحد لانجاسة عليه وقد نبه هو صلى  
 الله عليه وسلم على العامة بقوله اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقوله ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور  
 مساجد فلا تتخذوها مساجد وأولئك انما كانوا يتخذون قبور الانجاسة عندها ولانه قد روى مسلم في  
 صحيحه عن أبي هريرة القنوي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا الى القبور ولا تجاسوا عليها ولانه  
 صلى الله عليه وسلم قال كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك التصاوير  
 أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة فيجمع بين التماثيل والقبور وايضا فان اللات كان سبب عبادتها  
 تعظيم قبر رجل صالح كان هناك وقد ذكروا ان ودا وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا أسماء قوم صالحين  
 كانوا بين آدم ونوح عليهم السلام فروى محمد بن جرير باسناده الى الثوري عن موسى عن محمد بن قيس  
 ويعوق ونسرا قال كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح عليهم السلام وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا  
 قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا الى العبادة اذا ذكرناهم فصوروهم فلما  
 ماتوا وجاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فبصدهم قال قتادة  
 وغيره كانت هذه الآلهة يعبدها قوم نوح ثم اتخذها العرب بعد ذلك وهذه العلة التي لاجلها نهى الشارع  
 هي أوقفت كثيرا من الامم اما في الشرك الاكبر أو فيها دونه من الشرك فان النفوس قد اشركت بتأويل  
 القوم الصالحين وتماثيل يزعمون انها طلائع الكواكب ونحو ذلك فان يسرك قبر الرجل الذي يعتقد  
 نوته أو صلاحه أعظم من ان يسرك بخرشة أو حجر على تمثاله ولهذا تجد أقواما كثيرين يتخرعون  
 عندها ويتخشعون ويعبدون بقولهم عبادة لا يعبدونها في المسجد بل ولا في السحر ومنهم من يسجد  
 لها واكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء مالا يرجونه في المساجد التي تشد اليها الرحال

فهذه المفسدة التي هي مفسدة الشرك كبيرة وصغيرة هي التي حسم النبي صلى الله عليه وسلم مادتها حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلى بركة البقعة بصلاته كما يقصد بصلاته بركة المساجد الثلاثة ونحو ذلك كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس واستوائها وغروبها لانها الاوقات التي يقصد المشركون بركة الصلاة للشمس فيها فهي المسلم عن الصلاة حينئذ وإن لم يقصد ذلك سدا للذريعة فاما اذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الانبياء أو بعض الصالحين متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادة لله ورسوله والمخالفة لدينه وابتداع دين لم يأذن الله به فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن الصلاة عند القبر أى قبر كان لافضل فيها لذلك ولا للصلاة في تلك البقعة مزية خيرا صلاب مزية شر \* وأعلم أن تلك البقعة وإن كانت قد تنزل عندها الملائكة والرحمة لها فضل وشرف ولكن دين الله تعالى بين الغالي فيه والجافي عنه فإن النصارى عذبوا الانبياء حتى عبدوهم وعبدوا تماثيلهم واليهود استخفوا بهم حتى قتلوهم والامة الوسط عرفوا مقاديرهم فلم يغفلوا فيهم غلو النصارى ولم يحفوا عنهم جفاء اليهود ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فيما صح عنه لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله فإذا قدر أن الصلاة هناك توجب من الرحمة أكثر من الصلاة في غير تلك البقعة كانت المفسدة الناشئة من الصلاة هناك تربو على هذه المصلحة حتى تقهرها أو تريد عايتها بحيث تصير الصلاة هناك منبهة لتلك الرحمة ومثبته لما يوجب العذاب ومن لم تكن له بصيرة يدرك بها الفساد الناشئ من الصلاة عندها فيكفيه أن قلد الرسول صلى الله عليه وسلم قائم لولا أن الصلاة عندها لما غابت مفسدته على مصلحته لما نهى عنه كما نهى عن الصلاة في الاوقات الثلاثة وعن صوم يوم الميدين بل كما حرم الخمر فإنه لو لا أن فسادها غالب على ما فيها من المنفعة لما حرما وكذلك تحريم القطرة منها لولا غلبة الفساد فيها على الإصلاح لما حرما وليس على المؤمن ولا له أن يطالب الرسل بتبيين وجوه المصالح والمفاسد وإنما عليه طاعتهم قال الله تعالى وما أرسنا من رسول الا ليطلع . ذن الله من يطع الرسول فقد أطاع الله وإنما حقوق الانبياء في تعزيزهم وتوقيرهم ومحبتهم محبة مقدمة على النفس والمال والاهل وابتار طاعتهم ومتابعة سنهم ونحو ذلك من الحقوق التي من قام بها لم يقم بصادتهم والانشارك بهم كما أن عامة من يشرك بهم شركاً أكبر أو أصغر يترك ما يجب عليه من طاعتهم بقدر ما ابتدعه من الانشارك بهم وكذلك حقوق الصديقين المحبة والاجلال ونحو ذلك من الحقوق التي جاءها الكتاب والسنة وكان عايتها سالف الامة وقد اختلف الفقهاء في الصلاة في المقبرة هل هي محرمة أو مكروهة وإذا قيل محرمة فهل تصح مع التحريم أم لا للمشهود عنداً أنها محرمة لا تصح ومن تأمل النصوص المتقدمة تبين له أنها محرمة بلا شك وإن صلاته لا تصح وليس الغرض هنا تقرير المسائل المشهورة فلها معروفة إنما الغرض التنبيه على ما يخفى من غيرها فما يدخل في هذا قصد القبور للدعاء عند أولها فإن الدعاء عند القبور وغيرها من الاماكن ينقسم الى نوعين \* أحدهما أن يحصل الدعاء في البقعة بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعو الله في طريقه ويتفق أن يمر بالقبور أو من يزورها فيسلم عليها ويسئل

الله العافية له وللموت كما جاءت به السنة فهذا ونحوه لأبأس به \* الثاني أن تحرى الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء هناك أجوب منه في غيره فهذا النوع منى عنه اما نهى تحريم أو تنزيه وهو الى التحريم أقرب والفرق بين البابين ظاهر فان الرجل لو كان يدعو الله واجتاز في عمره بضم أو صليب أو كنيسة أو كان يدعو في بقعة وكان هناك بقعة فيها صليب وهو عنه ذاهل أو دخل الى كنيسة ليبيت فيها ميتاً جائزاً ودعا الله في الليل أو بات في بيت بعض أصدقائه ودعا الله لم يكن بهذا بأس ولو تحرى الدعاء عند صنم أو صليب أو كنيسة يرجو الاجابة بالدعاء في تلك البقعة امكن هذا من العظام بل لو قصد بيتاً أو حاتوناً في السوق أو بعض عواميد الطرقات بدعو عندها يرجو الاجابة بالدعاء عندها لكان هذا من المنكرات المحرمة اذ ليس للدعاء عندها فضل فقصد القبور للدعاء عندها من هذا الباب بل هو أشد من بعضه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذها مساجد واتخاذها عيداً وعن الصلاة عندها بخلاف كثير من هذه المواضع وما يرويه بعض الناس من انه قال اذا تحجرت في الامور فاستعينوا باهل القبور أو نحو هذا فهو كلام موضوع مكذوب بإتفاق العلماء والذي بين ذلك أمور أحدها انه قد تبين ان العلة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم لاجلها عن الصلاة عندها انما هو لئلا يتخذ ذريعة الى نوع الشرك بالمكوف عايلها وتماق القلوب بها رغبة ورهبة ومن المعلوم ان المضطر في الدعاء الذي قد نزلت به نازلة فيدعو لاستجلاب خير كالاستسقاء أو لدفع شر كالاستنصار في حالة اقتنائه بالقبور اذا رجا الاجابة عندها أعظم من حال من يؤدي الفرض عندها في حال العافية فان أكثر المصايين في حال العافية لا تكاد تفنن قلوبهم بذلك الا قليلاً اما الداعون المضطرون ففتنهم بذلك عظيمة جداً فاذا كانت المفسدة والفتنة التي لاجلها نهى عن الصلاة متحققة في حال هؤلاء كان نهيه عن ذلك او كد واوكد وهذا واضح لمن فقه في دين الله فتبين له ما جاءت به الحنفية من الدين الخالص لله وعلم كمال سنة امام المتقين في تجريد التوحيد وبني الشرك بكل طريق \* الثاني ان قصد القبور للدعاء عندها ورجاء الاجابة بالدعاء هناك رجاء أكثر من رجائها بالدعاء في غير ذلك الموطن أمر لم يسره الله ولا رسوله ولا فعله احد من الصحابة ولا التابعين ولا أئمة المسلمين ولا ذكره احد من العلماء والصالحين المتقدمين بل أكثر ما ينقل ذلك عن بعض المناخرين بعد المائة الثانية واحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجذبوا مرات ودهمتهم نواصب غير ذلك فهلا جاؤا فاستسقوا واستغاثوا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل خرج عمر بالعباس فاستسقى به ولم يستسق عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل قال روى عن عائشة رضي الله عنها انها كشفت عن قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابترزل المطر فانه رحمة نزل على قبره ولم تستسق عنده ولا استغاثت هناك ولهذا ما بنيت حجرة على عهد التابعين باي هو وأمنى صلى الله عليه وسلم تركوا في أعلاها كوة الى السماء وهي الى الآن باقية فيها موضوع عليها شمع على أطرافه حجارة تمسكه وكان السقف بارزاً الى السماء وبني ذلك لما احترق المسجد والشبر سنة بضع وخمسين وستائة وظهرت النار بارض الحجاز التي أضاعت لها أعناق الابل ببصرى وجرت بعدها فتنة الترك بغداد وغيرها ثم عمر المسجد والسقف

كان واحد حدث حول الحجرة الحائط الخشب ثم بعد ذلك بستين متعددة بنيت القبة على السقف  
وانكره من كرهه على أما قد رويتا في مغازي محمد بن اسحق من زيادات يونس بن بكير عن ابن خلد  
خالد بن دينار حدثنا أبو العالية قال لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريرا عليه رجل ميت  
عند رأسه مصحف له فاخذنا المصحف فحماناه الى عمر رضى الله عنه فدعا له كعبا فنسخه بالعريصة  
قال أول رجل من العرب قرأه قراءة مثل ما أقرأ القرآن هذا فقالت لابي العالية ما كان فيه فقال سيرتكم  
وأموركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد قالت فا صنعتم بالرجل قال حفرنا بالتهار ثلاثة عشر قبرا متفرقة  
فلما كان بالليل دفناه وسويت القبور كلها لتعصيه على الناس لا ينشونه فقالت ما ترجون منه قال  
كانت السهاء اذا حبست عنهم يرزوا بسريره فيمطرون فقالت من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال  
له دانيال قلت منذ كم وجدتموه مات قال منذ ثلاثمائة سنة قلت ما كان قبره منه شيء قال لا الاشعيرات  
من قفاه ان لحوم الانبياء لا تبليها الارض ولا تأكلها السباع ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون والاصهار  
من تعصية قبره لئلا يفتتن به الناس وهو انكار منهم لذلك ويذكر أن قبر ابي أيوب الاصارى عند أهل  
الفسطنطينية كذلك ولا قدوة بهم فقد كان من قبور أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامصار  
عدد كثير وعندهم التابعون ومن بعدهم من الامة وما استفادوا عند قبر صحابي قط ولا استسقوا عنده  
ولا به ولا استنصروا عنده ولا به ومن العلومان مثل هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله بل على نقل  
ما هو دونه ومن تأمل كتب الآثار وعرف حال السلف يتقن قطعنا ان القوم ما كانوا يستغيثون عند  
القبور ولا يتحرون الدعاء عندها أصلا بل كانوا ينهون عن ذلك من يفعله من جهالهم كما قد ذكرنا بعضه  
فلا يخلو ما ان يكون الدعاء عندها افضل منه في غير تلك البقعة اولا يكون فان كان افضل لم يحجز ان  
يخفى علم هذا على الصحابة والتابعين وتلاميذهم فتكون القرون الثلاثة الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم  
ويعلمه من بعدهم ولم يحجز ان تعلموا ما فيه من الفضل ويذهبوا فيه مع حرصهم على كل خير لا سيما  
الدعاء فان المصطر يتثبت بكل سبب وان كان فيه نوع كراهة فكيف يكونون مضطرين في كثير من  
الدعاء وهم يعاينون فضل الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعا ونسرا وان لم يكن الدعاء عندها  
افضل كان قصد الدعاء عندها صلاحا ومعصية كالمغري الدعاء وقصده عند سائر البقاع التي لا فضيلة للدعاء  
عندها من شطوط الآلهة ومغارس الأشجار وحوادث الاسواق وجواب الطرقات وما لا يحصى عدده الا  
الله وهذا الدليل قد دل عليه كتاب الله في غير موضع مثل قوله تعالى أم لهم نكرامرعوا لهم من الدين  
ما لم يأذن به الله فإذا لم يسرع الله استعجاب الدعاء عند المعابر ولا وجوبه فن سرعه فقد سرعه الله ما لم  
يأذن به الله وقال تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تتركوا  
بإله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون وهذه العبادة عند المقابر نوع من ان يسرله بالله ما لم  
ينزل به سلطانا لان الله لم ينزل حجة تنصرون استعجاب قصد الدعاء عند القبور وفضله على غيره ومن جعل

ذلك من دين الله فقد قال على الله مالا يعلم ومأحسن قول الله ما لم ينزل به سلطانا لئلا يحتج بالمفائيس والحكايات ومثل هذا قوله تعالى في حكايته عن الحابل وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقدهدان الى قوله ان ربك حكيم عليم فان هؤلاء المشركين الشرك الاكبر والاصغر يخفون المحاصن بشفعائهم فيقال لهم نحن لانخاف هؤلاء الشفعاء الذين لكم قاتهم خالق من خلق الله لا يضرهم الاباء دميثة الله فمن مسه بضر فلا كاشف له الا هو ومن اصابه برحمة فلا راد لنضله وكيف نخاف هؤلاء المخلوقين الذين جعلناهم شفعاء وأنتم لانخافون الله وأنتم قد أحدثتم في دينه من الشرك ما لم ينزل به وحيا من السماء فاي الفريقين أحق بالامن من كان لا يخاف الا الله ولم يتدع في دينه شركا ام من ابتدع في دينه شركا بغير اذنه بل من آمن ولم يخلط ايمانه بشرك فهو لا من المبتدين وهذه الحجة المستقيمة التي يرفع الله بها وامثالها اهل العلم \* فان قيل قد نقل عن بعضهم انه قال قبر معروف الزريق الجرب وروى عن معروف انه أوصى ابن اخيه أن يدعو عند قبره وذكر أبو علي الخرق في قصص من هجرة احمد ان بعض هؤلاء المهجورين كان يجي الى عند قبر أحمد ويتوخى الدعاء عنده وأظنه ذكر ذلك المروذي ونقل عن جماعة باتهم دوا عند قبور جماعة من الانبياء والصالحين من اهل البيت وغيرهم فاستجيب لهم الدعاء وعلى هذا عمل كثير من الناس وقد ذكر العلماء المصنفون في مناسك الحج اذا زار قبر النبي صلى الله عليه وسلم فانه يدعو عنده وذكر بعضهم ان من صلى عليه سبعين مرة عند قبره ودعا استجيب له وذكر بعض الفقهاء في حجة من يجوز القراءة على القبر انها بقعة يجوز السلام والذكر والدعاء عندها فجازت القراءة عندها كغيرها وقد رأى بعضهم منامات في الدعاء عند قبر بعض الاشياخ وجرب أقوام استجابة الدعاء عند قبور معروفة كقبر الشيخ أبي الفرج الشيرازي المقدسي وغيره وقد أدركنا في أزماننا وما قاربها من ذوى النضل علما وعملا من كان يجرى الدعاء عندها والعكوف عاها وفيهم من كان بارطافى العالم وفيهم من له كرامات فكيف يخالف هؤلاء وانما ذكرت هذا السؤال مع بعده عن طريق اهل العلم والدين لانه غاية ما تجسك به القبوريون \* قلنا الذى ذكرنا كرامته لا ينقل في استجابته فيما علمناه شئ ثابت عن القرون الثلاثة التى أنفى عاها صلى الله عليه وسلم حيث قال خير امتى القرن الذى بمت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم مع شدة المنقضى فيهم لذلك ولو كان فيه فضيلة فعدم أمرهم وقلمهم لذلك مع قوة المنقضى لو كان فيه فضل يوجب القمع بان لا فضل فيه وأما من بعده هؤلاء فأكثر ما يفرض ان الامة اختارت فصار كثير من العلماء والصدقيين الى فعل ذلك وصار بعضهم الى النهى عن ذلك فانه لا يمكن ان يقال اجتمعت الامة على استحسان ذلك لوجبهما أحدهما ان كثيرا من الامة كره ذلك وأنكره قديما وحديثا الثانى انه من المنتهى أن تنفق الامة على استحسان فعل لو كان حسنا لعمال المتقدمون ولم يفعلوه فان هذا من باب تناقض الاجتماعات وهى لاناقض واذا اختلف فيه المتأخرون فالفاصل بينهم هو الكتاب والسنة واجماع المتقدمين نصا واستنباطا فكيف والحمد لله لا ينقل هذا عن امام معروف ولا عالم متبع بن المنقول في ذلك اما ان يكون كذب على

صاحبه مثل ما حكى بعضهم عن الشافعى رحمه الله انه قال اذا نزلت في شدة أجى فادعوا عند قبر أبى حنيفة رحمه الله فأجاب أو كلاما هذا معناه وهذا كذب معلوم كذبه بالاضطرار عند من له معرفة بالقل فان الشافعى لما قدم بغداد لم يكن ببغداد قبر ينتاب للدعاء عنده ألبتة بل ولم يكن هذا على عهد الشافعى معروفا وقد رأى الشافعى بالحجاز واليمن والشام والعراق ومصر من قبور الانبياء والصحابة والتابعين من كان أمحبها عنده وعند المسلمين أفضل من أبى حنيفة وأمثاله من العلماء فإياه لم يتوخ الدعاء الا عنده ثم أمحب أبى حنيفة الذين أدركوه مثل أبى يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد وطبقته لم يكونوا يتحرون الدعاء لا عند قبر أبى حنيفة ولا غيره ثم قد تقدم عن الشافعى ما هو ثابت في كتابه من كراهة تعظيم قبور الخلقين خشية الفتنة بها وانما يضع مثل هذه الحكايات من يقل علمه ودينه واما ان يكون المنقول من هذه الحكايات عن مجهول لا يعرف ونحن لو روى لنا مثل هذه الحكايات المسببة لأحدث عن لا ينطق عن الهوى لما جاز التسك حتى ثابت فكيف بالمنقول عن غيره ومنها ما قد يكون صاحبه قاله أو فعله باجتهاد يخطئ ويصيب أو قاله بقبول وشروط كثيرة على وجه لا يحسنور فيه لحرف النقل عنه كما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أذن في زيارة القبور بعد التهي فهم المبطون بان ذلك هو الزيارة التي يفعلونها من حجها للصلاة عندها والاستغانة بها ثم سائر هذه الحجج دائرة بين نقل لا يجوز إثبات الشرع به أو قياس لا يجوز استحباب العبادات بمثله مع العلم بان الرسول لم يشرعها وتركه مع قيام المنقضى للفعل بمنزلة فعله وانما يثبت للعبادات بمثل هذه الحكايات والمقاييس من غير نقل عن أبناء الدصاري وأمثالهم وانما المتبع في مثل إثبات أحكام الله كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسبيل السابقين الاولين لا يجوز إثبات حكم شرعى بدون هذه الاصول الثلاثة نسا أو استنباطا بحال والجواب عنها من وجهين مجمل ومفصل أما المجمل فالنقض فان اليهود والنصارى عندهم من الحكايات والانياسات من هذا لنقط كثير بل المنكرون الذين يمت اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يدعون عند أو أنهم فيستجاب لهم أحيانا كما قد يستجاب لهؤلاء أحيانا وفي وقتنا هذا عند النصارى من هذا طائفة فان كان هذا وحده دليلا على أن الله يرضى ذلك ويحبه فيلترد الدليل وذلك كفر متناقض ثم انك تجد كثيرا من هؤلاء الذين يستغيثون عند قبر أو غيره كل منهم قد اتخذنا أحسن به الظن وأسوأ ظن بآخر وكل منهم يزعم ان وثقه يستجاب عنده ولا يستجاب عند غيره فنالحال اصابتهم جميعا وموافقة بعضهم دون بعض تحكم وترجيح بلا مرجع والتدين بدينهم جميعا جمع بين الاضداد فان أكثر هؤلاء انما يكون تأثيرهم فيما يزعمون بقدر اقبالهم على وثقهم وانصرافهم عن غيره وموافقتهم جميعا فيما يتبنونه دون ما يتبنونه بضعف التأثير على زعمهم فان الواحد اذا أحسن الظن بالاجابة عند هذا وهذا لم يكن تأثيره مثل تأثير حسن الظن بواحد دون آخر وهذا كله من خصائص الاوثان ثم قد استجيب لبام بن باعوراء في قوم موسى المؤمنين وسلبه الله الايمان والمنكرون قد يستسقون فيسقون



ويستصرون فينصرون وأما الجواب المتصل فتقول مدار هذه الشبهة على أصلين منقول وهو ما يمكن  
من نقل هذا الدعاء عن بعض الأعيان ومقول وهو ما يعتد من منفعة بالتجارب والاقضية فاما النقل  
في ذلك فاما كذب أو غلط وليس بحجة بل قد ذكرنا القل عن يقتدى به بخلاف ذلك وأما المقول  
فتقول عامة المذكور من النافع كذب فان هؤلاء الذين يتحرون الدعاء عند القبور وأمثالهم انما يستجاب  
لهم في المادر ويدعو الرجل منهم ماشاء الله من دعوات فيستجاب له في واحدة ويدعو خاق كثير منهم  
فيستجاب للواحد بعد الواحد أين هذا من الذين يتحرون الدعاء في أوقات الاسعار ويدعون الله في سجودهم  
وإدبار صوائهم وفي يوم الله فان هؤلاء اذا ابهلوا من جسس ابتهال المعاريين لم يكذبوا فلو لم يدعو الله  
بل الواقع ان الاله الذي يضعه المقاريون اذا فعله الخاصون لم ير الخاصون الا نادرا ولم يستجب للمقاريين  
الا نادرا والخاصون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدعو الله بدعوة ليس فيها اسم ولا قطعة رحم الأخطاء  
الله بها احدى خصال ثلاث اما ان يجعل الله له دعوته أو يدخر له من الخير مثلاً أو يصرف عنه من الشر مثلاً  
قالوا يا رسول الله اذ اسكتك قال الله أكثر فهم في دعائهم لا يزالون بخير واما المقاريون فانهم اذا استجاب لهم نادرا  
فان أحدهم يضمن نوحيدة ويقل نصيبه من ربه ولا يجيد في قلبه من ذوق الايمان وحالاته ما كان يجده  
السابقون الاولون ولعله لا يكاد يبارك له في حاجته اللهم الا ان يصفو الله عنهم لعدم علمهم بان ذلك بدعة فان  
الجهنم اذا اخطأ أتاه الله على اجتهاده وغفر له خطأه وجميع الامور التي يظن ان لها تأثيرا في العالم وهي  
محرمة في الشرع كالتمزيجات الملكية والنوجيات النفسانية كالعين والدعاء المحرم وار في المحرمة والتزيجات  
الطبيعية ونحو ذلك فان مضرتها أكثر من منفعتها حتى في نفس ذلك المطلوب فان هذه الامور لا يطالب  
بها غالبا الامور دنيوية فقل ان حصل لاحد بسببها امر دنيوي الا كانت عاقبته فيه في الدنيا عاقبة خيثة  
دع الآخرة والمخبل من اهل هذه الاسباب اضعاف اضعاف المجمع ثم ان فيها من التكبر والضرر ما الله  
به عليم فهي في نفسها مضرة لا يكاد يحصل الغرض بها الا نادرا واذا حصل فضرره أكثر من منفعته  
والاسباب المسروعة في حصول هذه المطالب المباحة او المستحبة سواء كانت طبيعية كالنجارة والحراثة  
أو كانت دينية كالنوكى على الله والتفتة بهوك دعاء الله سبحانه على الوجه المسروع في الامكنة والازمة التي  
فرضاها الله ورسوله بالكاتب الماثورة عن امام المصنفين صلى الله عليه وسلم كالصدقة وفعل المعروف بحصل  
بها الخير المحض او الغالب وما يحصل من ضرر بفعل مشروع أو ترك غير مشروع مما نهى عنه فان ذلك  
الضرر مكسوز في جانب ما يحصل من المنفعة وهذا الامر كما انه قد دل عليه الكتاب والسنة والاحماع  
فهو ايتنام مقول بالمجارب المشهورة والاقضية الصحيحة فان العمل بالزكاة يحصل بها خير الدنيا والآخرة  
وبجانب كل خير ويدقمان كل سرفه الكلام في بيان ان لا يحصل بطلب الاسباب المحرمة لا خير محض ولا غالب  
ومن كان له خبره بأحوال العالم وغل يمين ذلك يعينا لا نل فيه واداء ب ذلك فليس علينا من -بب  
التأثير أحيانا فان الاسباب التي يحافى الله بها الخواص في الارض والسماء لا يتبعها على الحيف الا هو اما عيانها  
فيلا ريب وكذا انواعها ايضا لا يضبطها الخلق اسعة ما كوث الله -بجانه وتعالى ولهذا كانت طريقه الانبياء

عليهم السلام أنهم يأمرون الخلق بما فيه صلاحهم وينهونهم عما فيه فسادهم ولا يشغلونهم بالكلام في اسباب الكائنات كما تفعل المتعاسفة فان ذلك كثير التعب قايل الفائدة او موجب للضرر ومثال النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم مثل طبيب دخل على مريض فرأى مرضه فعلمه فقال له اشرب كذا واجتنب كذا ففعل ذلك فحصل غرضه من الشفاء والتعاسف قد يطول معه الكلام في سبب ذلك المرض وصفته وذمه وما أوجبه ولو قال له مريض فما الذي يشفيني منه لم يكن له بذلك علم تام الكلام في بيان تأثير بعض هذه الاسباب قد يكون فيه فتنة لمن ضعف عقله ودينه بحيث يختلط عقله فيناله اذا لم يرزق من العلم والايمان ما يوجب له الهدى واليقين ويكفي العاقل ان يعلم ان ماسوى المنسروح لا يؤثر بحال فلا منفعة فيه أو انه وان أثر فضرره اكثر من نفعه ثم سبب قضاء حاجة بعض هؤلاء الداعين الادعية المحرمة ان الرجل منهم قد يكون مضطرا اضطرارا لوداع الله بها مشرك عندئذ لا استجيب له لصدق توجهه الى الله وان كان تحرى الدعاء عند الوثن شركا ولو قد استجيب على يد المتوسل به صاحب القبر أو غيره لاستفانته فانه يعاقب على ذلك ويهوى في النار اذا لم يعف الله عنه كما لو طلب من الله ما يكون فتنة له كما ان ثعابة لما سال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو له بكثرة المال ونهاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك مرة بعد مرة فلم يفته حتى دعا له وكان ذلك سبب شقائه في الدنيا والآخرة وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليسألني المسألة فأعطيها اياها فيخرج بها يتأبطها نارا فقالوا يا رسول الله فلم تعطيه قال يا بون الا أن يسألوني وبأبي الله الى البخل فكم من عبد دعا غير مباح فقضيت حاجته في ذلك الدعاء وكان سبب هلاكه في الدنيا والآخرة تارة بان يسأل مالا تصاح له مسألته كما فعل بلعام وثعابة وكخلق كثير دعوا باشياء خصات لهم وكان فيها هلاكهم وتارة بان يسأل على الوجه الذي لا يحبه الله كما قال سبحانه ادعوا ربيكم تضربوا خفية انه لا يحب المعتدين فهو سبحانه لا يحب المعتدين في صفة الدعاء ولا في المسؤل وان كانت حاجتهم قد قضى كاقوام ناجوا الله في دعوائهم بتناجاة فيها جرأة على الله واعتداء لحدوده واعطوا طلبتهم فتنة ولما يشاء الله سبحانه بل أشد من ذلك ألسنت ترى السحر والطلاسمات والعين وغير ذلك من المؤثرات في العالم باذن الله قد يقضى الله بها كثيرا من أغراض النفوس ومع هذا فقد قال سبحانه ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمتوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون فانهم متعرفون بأنه لا سلف في الآخرة وان صاحبه خاسر في الآخرة وانما يشربون بمغفته في الدنيا وقد قال تعالى ويتعبدون ما يصرهم ولا تنفعهم كذلك انواع من الداعين والسائلين قد يدعون دعاء محرما يحصل منه ذلك الغرض وبورنهم ضررا اعظم منه وقد يكون الدعاء مكروها ويستجاب له أيضا ثم هذا التحريم والكراهة قد يعامه الداعي وقد لا يعامه على وجه لا يعمر فيه لتقصيره في طلب العلم أو تركه لاحق وقد لا يعمله على وجه يعمر فيه بان يكون فيه مجتهدا او مقلدا او المجتهد المدين يعمر ان في سائر الاعمال وغير المنعور قد يتجاوز عنه في ذلك الدعاء لكثرة حسنة من صدق قصده والحسن رحمة الله به أو نحو ذلك من الاسباب فالخاصل ان ما يقع من الدعاء المشتمل على كراهة شرعية بمنزلة سائر انواع العبادات وقد علم ان

العبادة المشتملة على وصف مكروه قد تغفر تلك الكراهة لصاحبها الاجتهاده او تقليده او حسنه او غير ذلك ثم ذلك لا يمنع ان يعلم ان ذلك مكروه ينهى عنه وان كان هذا لا اعل المعين قلزال موجب الكراهة في حقه ومن هذا يغلط كثير من الناس فاتهم بانهم ان بعض الاعيان من الصالحين عبدوا عبادة اودعوا دعاء وجدوا اثر تلك العبادة وذلك الدعاء فيجعلون ذلك دليلا على استحسان تلك العبادة والدعاء ويجعلون ذلك العمل سنة كانه قد فعله نبي وهذا غلط لما ذكرناه خصوصا اذا كان ذلك العمل انما كان اثره بصدق قام بقب فاعله حين العمل ثم فعله الاتباع صورة لاصدقا فيضرون به لانه ليس العمل مشروعا فيكون لهم ثواب المتبعين ولا قام بهم صدق ذلك الماعل لعلمه بصدق الطالب ومحة القصد بكفر عن الماعل \* ومن هذا الباب ما يحكى من آثار بعض الشيوخ حصت في السماع المبتدع فان تلك الآثار انما كانت عن احوال قامت بقلوب اولئك الرجال حر كها محرك كانوا في سماعه ما مجتهدين واما مقصرين قصيرا غمره حسنات قصدهم في اخذ الاتباع حضور صورة السماع وليس حضور اولئك الرجال سنة تتبع ولا مع المقتدين من الصدق والقصد مالا جله عندوا واوغر لهم فيها كون بذلك وكما يحكى عن بعض الشيوخ انه رؤى بعد موته فقبل له ما فعل الله بك فقال أو قفني بين يديه وقال لي يا شيخ السوء انت الذي كنت تمثل بسعدى ولبنى لولا اعلم انك صادق لعذبتك فاذا سمعت دعاء أو مناجاة مكروهة في التسرع قد قضيت حاجة صاحبها فكثيرا ما يكون من هذا الباب ولهذا كان الاثمة العلماء بشريعة الله يكرهون هذا من اصحابهم وان وجدوا اصحابهم اثره كما يحكى عن سحنون الحب فل وقع في قاي شيء من هذه الآيات فجيئت الى جلة فقلت وعزتك لا اذهب حتى يخرج لي حوت فخرج حوت عظيم أو كما قال قال فباع ذلك الحفيد فقال كنت احب ان تخرج اليه حية فقتله وكذلك حكى لسان بعض المجاورين بالمدينة جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاشتوى عليه نوحا من الاطعمة فجاء بعض الهاشمين اليه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليك هذا وقال لك اخرج من عندنا فان من يكون عندنا لا يشئ مثل هذا وآخرون قضيت حوائجهم ولم يقل لهم مثل هذا لاجتهادهم أو تقليدهم او قصورهم في العلم فانه يغفر للجاهل مالا يغفر لغيره كما يحكى عن برخ العابد الذي اسنقى في بني اسرائيل ولهذا طام ما يحكى في هذا الباب انما هو عن قاصري المعرفة ولو كان هذا شرعا اودينا لكان أهل المعرفة أولى به ولا يقال هؤلاء لما نقصت معرفتهم سوغ لهم ذلك فان الله لم يسوغ هذا لاحد لكن قصور المعرفة قد يرجي معه العفو والمغفرة اما استحباب المكروهات او اباحة المحرمات فلا فرق بين العفو عن الماعل والمغفرة له وبين اباحة فعله او المحبة له سواء كان ذلك متعافا بنس العمل أو ببعض صفاته وقد علمت جماعة ممن سأل حاجة من بعض المفوضين من الانبياء أو الصالحين فضبط حاجته وهو لا يخرج عما ذكرته وليس ذلك يسرع فينبع ولا سنة وانما ثبت استحباب الافعال واتخاذها ديننا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وما كان عليه الساهقون الاولون وما سوى ذلك من الامور الحديثة فلا يستحب وان اشتدت أحيانا على فوائد لا نعلم ان مفسدها راجحة على فوائدها ثم هذا التحريم والكراهة المقترنة بالادعية المكروهة اما من جهة المطلوب واما من جهة نفس الطالب وكذلك الاستعاذة المحرمة او المكروهة فكرهتها اما من

جهة المستعاذ نه واما من جهة نفس الاستعاذة فينجون من ذلك الشر ويقعون فيها هو اعظم منه ما المطلوب المحرم قتل ان يسأل الله ما يضره في دنياه أو آخرته وان كان لا يعلم انه يضره فيستجاب له كالرجل الذي عاده النبي صلى الله عليه وسلم فوجده مثل الفرخ فقال هل كنت تدعو الله بنبي قال كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فبعله لي في الدنيا قال سبحان الله انك لا تستطيعي ولا تطيقه هلا قات ربنا آتاني الله نيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وكاهل جابر بن عتيك لما مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على أنفسكم الا بخير فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون وقد عاب الله على من يقتصر على طاب الدنيا بقوله فمنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق فاخبر ان من لم يطلب الا الدنيال يمكن له في الآخرة نصيب ومثل ان يدعو على غيره دعاء منيأ عنه كدعاء بامام بن باعوراء على قوم موسى عليه السلام وهذا قد يتلى به كثير من العباد ارباب القلوب فانه قديفاب على أحدهم ما يجده من حبا وبنفس لاشخاص فيدعو لاقوام وعلى اقوام بما لا يصلح فيستجاب له ويستحق العقوبة على ذلك الدعاء كما يستحقها على سائر الذنوب فان لم يحصل له ما يحويه من توبة او حسنات ماحية او شفاعة غيره او غير ذلك والافتقار يقاب اما بان يسأل ما عنده من ذوق طعم الايمان ووجود حلالاته فينزل عن درجته واما ان يسلب عمل الايمان فيصير فاسقا واما ان يسلب أصل الايمان فيكون كافرا منافقا أو غير منافق وما اكتر ما يتلى بهذا المتأخرون من ارباب الاحوال القلبية بسبب عدم فقههم في احوال قلوبهم وعدم معرفة نعمة الله في اعمال القلوب وربما غاب على احدهم حال قلبه حتى لا يمكنه صرفه عما توجه اليه فيبقى ما يخرج منه مثل السهم الخارج من القوس وهذه الغلبة انما تقع غالبا بسبب التقصير في الاعمال المشروعة التي تحفظ حال القلب فيؤخذ على ذلك وقد تقع بسبب اجتهاد يخطئ صاحبه فتقع مغفوا عنها ثم من غرور هؤلاء واشباههم اعتقادهم ان استجابة مثل هذا الدعاء كرامة من الله تعالى لمبيد وليس في الحقيقة كرامة وانما يشبه الكرامة من جهة كونها دعوة نافذة واسطانا قاهرا وانما الكرامة في الحقيقة ما نعت في الآخرة أو نعت في الدنيا ولم تضر في الآخرة وانما هذا بمنزلة ما ينعم به الكفار والفساق من الرياسات والاموال في الدنيا فانها انما تصير نعمة حقيقية اذا لم تضر صاحبها في الآخرة ولهذا اخناف أصحابنا وغيرهم من العلماء هل ما ينعم به الكافر نعمة أم ليس بنعمة وان كان الخلاف لفظيا قال الله تعالى يحسبون انهم عبادهم به من مال وبنين نساوع لهم في الخبريات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل نبي الى قوله مباسون وفي الحديث اذا رأيت الله يجمع على العبد مع إقامته على معصيته قائما هو استدراج يستدرجه ومثال هذا في الاستعاذة قول المرأة التي جاءت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخطبها فقالت أعوذ بالله منك فقال لقد عدت بمعاذ ثم انصرف عنها فقيل لها ان هذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أنا كنت أشقى من ذلك وأما التحريم من جهة الطلب فيكون تارة لانه دعاء لغير الله مثل ما فعله السحرة من مخاطبة الكواكب وعبادتها ونحو ذلك فانه قد يقضى عقب ذلك أنواع من القضاء اذا لم يمارضه معارض من دعاء أهل الايمان وعبادتهم أو غير ذلك ولهذا تنفذ هذه الامور في زمان فترة الرسل وفي بلاد

الكفر والنفاق مالا تنفذ في دار الاسلام وزمانه ومن هذا اى اعرف رجلا يستغيثون ببعض الاحياء في شدائد تنزل بهم فيفرج عنهم وربما يعاينون امورا وذلك الحى المستغاث به لم يشعر بذلك ولا علم به البتة وفيهم من يدعو على اقوام او يتوجه في ايذائهم فيرى بعض الاحياء او بعض الاموات يحول بينه وبين ايذاء اولئك وربما رآه ضاربا له سيف وان كان الحى لا شعور له بذلك وانما ذلك من فعل الله سبحانه بسبب يكون بين المقصود وبين الرجل الدافع من اتباع له وطاعة فيما يامر به من طاعة الله ونحو ذلك فهذا قريب وقد يجري لعباد الاصنام احيانا من الجنس المحرم محبة من الله بما تفعله الشياطين لاعاونهم فاذا كان ال اثر قد يحصل عقب دعاء من ييقن انه لم يسمع الدعاء فكيف يتوهم انه هو الذى تسبب في ذلك أو أن فيه فعلا واذا قيل ان الله يفعل بذلك السبب فاذا كان السبب محرما لم يحز كالامراض التى يحدتها الله عقب أكل السموم وقد يكون الدعاء المحرم في نفسه دعاء لغير الله وان يدعو الله كما تقول النصرى يا والدة الاله اشفى لى الى الاله وقد يكون دعا الله لكنه توسل اليه بما لا يجب ان يتوسل به المشركون الذين يتوسلون الى الله باوثانهم وقد يكون دعا الله بكلمات لا يصلح ان يناجى بها الله او يدعى بها لما في ذلك من الاعتداء فهذه الادعية ونحوها وان كان قد يحصل لصاحبها احيانا غرضه لكنها محرمة لما فيها من السداد الذى يربو على منفعتها كما تقدم ولهذا كانت هذه فتنة في حق من لم يهده الله وينور قلبه ويفرق بين أمر التوسل وبين أمر القدر والتوسل ويعلم ان الاقسام ثلاثة أمور قدسها الله وهو لا يجها ويرضاها فان الاسباب المحصلة لهذه تكون محرمة موجبة لعقابه وأموال شرعها فهو يجها من العبد ويرضاها ولكن لم يمنعه على حصولها فهذه محمودة عنده مرضية وان لم توجد والقسم الثالث ان يعين الله العبد على ما يحبه منه فالاول إعانة الله والثاني عبادة الله والثالث جمع له بين العبادة والاعانة كما قال تعالى إياك نعبد وإياك نستعين فاما كان من الدعاء غير المباح اذا أثر فهو من باب الاعانة لا العبادة كسائر الكفار والمنافقين والفساق ولهذا قال تعالى فى مريم وصدقت بكلمات ربها وكتبه ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يستعين بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر ومن رحمة الله تعالى ان الدعاء المتضمن شركا كدعاء غيره ان يفعل أو دعائه ان يدعو الله ونحو ذلك لا يحصل غرض صاحبه ولا يورث حصول الغرض شبهة الا فى الامور الحقيرة فاما الامور العظيمة كالزال الفيت عند القحوط وكشف العذاب البازل فلا ينفع فيه هذا الشرك كما قال تعالى قل أرأيتم ان اتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون وقال تعالى اذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه الى قوله كمورا وقال تعالى أمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض وقال تعالى قل ادعوا الذى زعمتم من دونه فلا يملكون يكشف الضر عنكم ولا تحويلا الى قوله عذورا وقال تعالى ام اتخضوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا فكون هذه المطالب العظيمة لا يستجيب فيها الا هو سبحانه ذلك على توحيده وقطع شبهة من أسرك به وعلم بذلك ان مادون هذا ايضا

من الاجابات انما فعما هو وحده لاشريك له وان كانت تجري بسبب محرمه او مباحه كما ان خلقه  
للسموات والارض والرياح والسحاب وغير ذلك من الاجسام العظيمة دل على وحدانيته وانه خالق  
كل شيء وان مادون هذا بان يكون خلقا له اولى اذ هو منفصل عن مخلوقاته العظيمة تفالقي السبب التام  
خالق للسبب لاحتالة وجماع الامر ان الشريك نوان شرك في ربوبيته بان يجعل لغيره معه تدبير اما كما  
قال سبحانه قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما  
لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير فيبين انهم لا يملكون مثقال ذرة استقلال ولا يشركونه في شيء  
من ذلك ولا يعينونه على ملكه ومن لم يكن مالكا ولا شريكا ولا عوناً فقد انقطعت علاقته وشرك في  
الالوهية بان يدعو غيره دعاء عبادة اودعاء مشبه كما قال تعالى اياك نعبد واياك نستعين فكم ان اثبات  
المخلوقات اسباب لا تقدر في توحيد الربوبية ولا تمنع ان الله خالق كل شيء ولا توجب ان يدعى المخلوق  
دعاء عبادة او دعاء استغاثة كذلك اثبات بعض الافعال المحرمة من شرك او غيره اسبابا لا تقدر في  
توحيد الالهية ولا يمنع ان يكون الله هو الذي يستحق الدين الخالص ولا يوجب ان تستعمل الكلمات  
والافعال التي فيها شرك اذا كان الله يسخط ذلك ويماقب العبد عليه ويكون مضرة ذلك على العبد أكثر من  
منفعته اذ قد جعل الخير كله في انا لا عبد الاياه ولا يستعين الاياه وعامة آيات القرآن تثبت هذا الاصل  
الاصيل حتي انه سبحانه قطع اثر الشفاعة بدون اذنه كقوله سبحانه من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه  
وكقوله سبحانه وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع وقوله  
تعالى وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وكقوله تعالى قل ادعوا  
من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا الآية وكقوله سبحانه ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة الى  
قوله تعالى وصل عنكم ما كنتم ترزعون وسورة الانعام سورة عظيمة مشتملة على اصول الايمان وكذلك  
قوله تعالى ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع وقوله سبحانه والذين اتخذوا من  
دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقوله تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل او لو كانوا  
لا يملكون شيئا ولا يقولون قل لله الشفاعة جميعا وسورة الزمر اصل عظيم في هذا ومن هذا قوله  
سبحانه ومن الناس من يعبد الله على حرف الى قوله عز وجل ولبئس العشير وكذلك قوله تعالى مثل  
الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل الصكوب الى قوله تعالى لو كانوا يمامون القرآن عامته انما هو  
في تقرير هذا الاصل العظيم الذي هو اصل الاصول وهذا الذي ذكرناه كله من تحريم هذا الدعاء  
مع كونه قد يؤثر اذا قدر ان هذا الدعاء كان سببا اوجزا من السبب في حصول طلبته والناس قد اختلفوا  
في الدعاء المستعقب لقضاء الحاجات فزعم قوم من المبطلين متفاسفة ومتصوفة انه لا فائدة فيه أصلا فان  
المشيئة الالهية والاسباب العلوية اما ان تكون قد اقتضت وجود المطلوب وحينئذ فلا حاجة الى الدعاء  
او لا تكون اقتضته وحينئذ فلا يرفع الدعاء وقال قوم ممن تكلم في العلم بل الدعاء علامة ودلالة على حصول

المطلوب وجملوا ارتباطه بالمطلوب ارتباط الدليل بالمدلول لا ارتباط السبب بالسبب بمنزلة الخبر الصادق  
والعلم السابق والصواب ما عليه الجمهور من أن الدعاء سبب لحصول الخير المطلوب أو غيره كسائر الاسباب  
المقدرة والمشروعة وسواء سمي سبباً أو شرطاً أو جزءاً من السبب فالمقصود هنا واحد فإذا أراد الله بعدد  
خيراً ألهمه دعاءه والاستعانة به وجعل استعانته ودعائه سبباً للخير الذي قضاه له كما قال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه اني لا أحمل هم الاجابة وانما أحمل هم الدعاء فإذا ألهمت الدعاء فإن الاجابة معه كما أن الله  
تعالى اذا أراد ان يشيع عبداً أو يرويه ألهمه أن يأكل أو يشرب واذا أراد الله ان يتوب على عبد ألهمه ان  
يتوب فيتوب عليه واذا أراد ان يرحمه ويدخله الجنة يسره لعمل أهل الجنة والمشيئة الالهية اقتضت  
وجود هذه الخيرات باسبابها المقدرة لها كما اقتضت وجود دخول الجنة بالعمل الصالح ووجود الولد بالوطء  
والعلم بالتعلم فبدأ الأمور من الله وتماهى على الله لأن العبد نفسه هو المؤثر في الرب او في ملكوت الرب  
بل الرب سبحانه هو المؤثر في ملكوته وجعل دعاء عبده سبباً لما يريد سبحانه من القضاء كما قال رجل  
لنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله أريت ادوية تتداوى بها ورقي تسترقى بها وتقي تستقيها هل ترد من  
قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدعاء والبلاء ليلتقيان فيحتاجان  
بين السماء والارض فهذا في الدعاء الذي يكون سبباً في حصول المطلوب وأعلى من هذا ما جاء به الكتاب  
والسنة من رضا الله وفرحه وضحه بسبب أعمال عباده الصالحة كما جاءت بهصوص وكذلك غضبه  
ومقته وقد بسطنا الكلام في هذا الباب وما للناس فيه من المفالات والاضطراب فما فرض من الادعية  
المنهى عنها سبباً فقد تقدم الكلام عليه فاما غالب هذه الادعية التي ليست مشروعة فلا تكون هي السبب  
في حصول المطلوب ولا جزءاً منه ولا يعلم ذلك بل لا يتوهم وما كاذبا كالنذر سواء فان في الصحيح عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج  
به من البخل وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا يقرب من ابن آدم شيئاً  
لم يكن الله قدوره له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل يريد ان  
يخرجه فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان النذر لا يأتي بخير وانه ليس من الاسباب الجالبة لخير  
أو الدافعة لشر أصلاً وانما يوافق القدر موافقة كما توافقه سائر الاسباب فيخرج من البخل حينئذ ما لم  
يكن يخرجه قبل ذلك ومع هذا فأتى الذين يحكون أنهم وقعوا في شوائب ففسدوا نذراً لكشف  
شوائبهم أكثر أو قريبا من الذين يزعمون أنهم دعوا عند القبور أو غيرها فقضيت حوائجهم بل من  
كثرة اغترار المضلين بذلك صارت النذور المحرمة في الشرع مما كل لكثير من السادة والمجاهدين العاكفين  
على القبور أو غيرها يأخذون من الاموال شيئاً كثيراً وأولئك الذاكرون يقول أحدهم مرضت فذرت  
ويقول الآخر خرج على الحاربون فذرت ويقول الآخر ركبت البحر فذرت ويقول الآخر حبست  
فذرت ويقول الآخر أصابني فاقة فذرت وقد قام بنفوسهم ان هذه النذور هي السبب في حصول

مطلوبهم ودفع مرهوبهم وقد أخبر الصادق المصدوق أن نذر طاعة الله فضلا عن معصيته ليس سببا لحصول الخير وإنما الخير الذي يحصل للنادر يوافقه موافقة كما يوافق سائر الأسباب فما هذه الادعية غير المشروعة في حصول المطلوب بأكثر من هذه النذور في حصول المطلوب بل نجسد كثيرا من الناس يقول أن المكان العلابي أو المشهد العلابي أو القبر العلابي يقدل النذر بمعنى أنهم نذروا له نذرا أن قضيت حاجتهم وقضيت كما يقول القائلون الدعاء عند المشهد العلابي أو القبر العلابي مستجاب بمعنى أنهم دعوا ههنا مرة فرأوا أثر الإجابة بل إذا كان المبطلون يضيفون قضاء حوائجهم إلى خصوص نذر المدعية مع أن جنس النذر لا أثر له في ذلك لم يبعد منهم إذا أضافوا حصول غرضهم إلى خصوص الدعاء بمكان لا خصوص له في الشرع لأن جنس الدعاء ههنا مؤثر فالإضافة إليه ممكنة بخلاف جنس النذر فإنه لا يؤثر والفرض بأن يعرف أن الشيطان إذا زين لهم نسبة الأثر إلى ما لا يؤثر نوعا ولا وصفا فنسبته إلى وصف قد ثبت تأثير نوعه أولى أن يزينه لهم ثم كما لم يكن ذلك الاعتقاد منهم صحيحا فكذلك هذا إذا كلاهما مخالف للشرع وما يوضح ذلك أن اعتقاد المعتقدان هذا الدعاء أو هذا النذر هو السبب أو بعض السبب في حصول المطلوب لا بد له من دلالة ولا دليل على ذلك في الغالب إلا الاقتزان أحيانا أعنى وجودهما جميعا وإن تراخى أحدهما عن الآخر مكانا أو زمانا مع الانتقاض أضعاف أضعاف الاقتزان وبمجرد اقتزان الشيء بالشيء بعض الاوقات مع انتقاضه ليس دليلا على العلة باتفاق المقلد إذا كان هنالك سبب آخر صالح إذ تخلف الأثر عنه يدل على عدم العلية فإن قيل أن التخلف لفوات شرط أو لوجود مانع قيل بل الاقتزان لوجود سبب آخر وهذا هو الراجح فإن نرى الله في كل وقت يقضى الحاجات ويفرج الكربات بأنواع من الأسباب لا يحصيها إلا هو وما رأينا بمحدث المطلوب مع وجود هذا الدعاء المبتدع إلا نادرا فإذا رأينا قد أحدث شيئا وكان الدعاء المبتدع قد وجد كان إحاطة حدوث الحادث على ما علم من الأسباب التي لا يحصيها إلا الله أولى من إحاطته على ما لم يثبت كونه سببا ثم الاقتزان أن كان دليلا على العلة فالانتقاض دليل على عدمها وهنا افترق الناس على ثلاث فرق مفضوب عليهم وضالون والذين أنعم الله عليهم فالفاضض عليهم بطعنون في عامة الأسباب المشروعة وغير المشروعة ويقولون الدعاء المشروع قد يرتفع وقد لا يؤثر ويتصل بذلك الكلام في دلالة الآيات على تصديق الأنبياء عليهم السلام والضالون يتوهمون في كل ما يتخيل سببا وإن كان يدخل في دين اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم والمتكاسبون من المتفاسفة يميلون ذلك على أمور فلكية وقوى نفسانية وأسباب طبيعية يدورون حولها لا يبدلون عنها فاما المهتدون فهم لا ينكرون ما خلقه الله من القوى والطبائع في جميع الاجسام والارواح إذ الجميع خلق الله لكنهم يؤمنون بما وراء ذلك من قدرة الله التي هو بها على كل شيء قدير ومن أنه كل يوم هو في شأن ومن أجابته لعبسده المؤمن خارجة عن قوة نفسه وتصرف جسده وروحه وبأن الله يخرق العادات لأنبيائه لاظهار صدقهم ولا كرامهم بذلك ونحو ذلك من حكمه وكذلك يخرقها لاوليائه



تارة لتأييد دينه بذلك وتارة تعجيلا لبعض ثوابهم في الدنيا وتارة انعاما عليهم بمجلب نعمة أو دفع نعمة أو لغیر ذلك ويؤمنون بان الله يرد ما أمرهم به من الاعمال الصالحة والدعوات المشروعة ما جمهله في قوى الاجسام والانس ولا ياتفتون الى الاوهام التي دلت الادلة العقلية أو الشرعية على فسادها ولا يعلمون بما حرمة الشريعة وان ظن ان له تأثيرا وبالجمله قالهم بان هذا كان هو السبب أو بعض السبب أو شرط السبب في هذا الامر الحادث فدی يعلم كثير او قد یظن كثيرا وقد يتوهم كثيرا وهما ليس له مستند صحيح الاضعف العقل ويحكى أن كل ما یظن انه سبب لحصول المطالب بما حرمة الشريعة من دعاء أو غيره لا بد فيه من أحد أمرين اما ان لا يكون سببا صحيحا كدعاء ما لا یسمع ولا یبصر ولا یفقی عك شيئا واما أن يكون ضرره أكثر من نفعه فاما ما كان سببا صحيحا منفعة أكثر من مضرته فلا ينهی عنه الشرع بحال وكل ما لم یشرع من العادات مع قيام المقتضى لقعله من غير مانع فانه من باب النهی عنه كما تقدم وأما العلم بغاية السبب فله طرق في الامور الشرعية كما له طرق في الامور الطبيعية منها الاضطراب فان الناس لما عطشوا وجاعوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ غير مرة ماء قليلا فوضع يده الکریمة فيه حتى فار الماء من بين أصابعه ووضع يده الکریمة في الطعام ویرك فيه حتى كثر كثره خارجة عن العادة فان العلم بهذا الاقتران المعین یوجب العلم بان كرامة الماء والطعام كانت بسببه صلى الله عليه وسلم علما ضروريا كما يعلم ان الرجل اذا ضرب بالسيف ضربة شديدة صرعه فانه ان الموت كان مناهل أوكد فان العلم بان كثرة الماء والطعام ليس له سبب معتاد في مثل ذلك أصلا مع العلم بهذه المقارنة یوجب علما ضروريا بذلك وكذلك لما دعا لانس بن مالك أن یكره الله ماله وولده فكان نخله یحمل في السنة مرتین خلافا عادة بلده ورأى من ولده وولد ولده أكثر من مائة فان مثل هذا الحادث يعلم انه كان بسبب ذلك الدعاء ومن رأى ط لا یبکی بكاء شديدا فالقمة أمه الندی فسكن علم یقینا ان سكونه كان لاجل الابن والاحتمالات وان نظرت الى النوع فانه قد لا تطرق الى الشخص المعین وكذلك الادعية فان المؤمن يدعو بدعاء فيرى المدعو بمنه مع عدم الاسباب المفتضية له أو یفعل فعلا كذلك فيجده كذلك كالماء بن الحضر می رضی الله عنه لما قال يا عايم يا حایم يا علی يا عظیم اسقنا فطروا في يوم شديد الحر مطرا لم یجاوز عسكرهم وقال احمانا فذو على النهر الكبير مشیا لم یبل أسافل أقدام دوابهم وأبواب السخيتانی لما ركض الجبل لصاحبه ركنة فبعت له عين ماء فشرت ثم غارت فدعا الله وحده لا شریک له دل الوحي المنزل والعقول الصحيحة على فائدة ومنفعه ثم انبحار التي لا یحصی عددها الا الله فتجد أكثر المؤمنین قد دعوا الله وسألوه أشياء أسبابها منتفية في حقهم فاحدث لهم تلك المطالب على الوجه الذي طلبوه على وجه یوجب العلم تارة والظن الغالب أخرى ان الدعاء كان هو السبب في هذا وتجد هذا ثابتا عند ذوی العقول والبصائر الذين یمرفون جنس الادلة وشروطها وطراها وأما اعتقاد تأثير الادعية المحرمة فقامته اما بتجد اعتقاده عند أهل الجبل الذين لا یميزون بين الدلیل وغيره ولا يفهمون ما یشرط للدلیل من الاطراد وانما یتفق

في أهل الظلمات من الكفار والمنافقين وأذوى الكبار الذين أطلعت قلوبهم باللعاصي حتى لا يميزون بين الحق والباطل واماما ذكر في المسالك انه بعد تحية النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه والصلاة والسلام يدعو فقد ذكر الامام احمد وغيره انه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره ثلاثا يستديره وذلك بعد تحيته عليه الصلاة والسلام ثم يدعو لنفسه وذكر انه اذا حياه وصلى عليه يستقبله بوجهه بأبى هو وأمى صلى الله عليه وسلم فاذا اراد الدعاء جعل الحجرة عن يساره واستقبل القبلة ودعا وهذا مراعاة منهم لذلك فان الدعاء عند النذر لا يكره مطابقا لما يؤمر به كما جاءت به السنة فيما تقدم ضمنا وتبعا وانما المكروه ان يتحرى المعجى الى القبر للدعاء عنده وكذلك ذكر أصحاب مالك قالوا يدنو من القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة يوليئه ظهره وقيل لا يوليئه ظهره وانما اختلفوا لما فيه من استدباره فاما اذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال المحذور بلا خلاف وصار في الروضة وامامها ولعل هذا الذي ذكره الائمة اخذوه من كراهة الصلاة الى القبر فان ذلك قد ثبت النهى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما نهى أن يذهب الى القبر جدا أو قبلة أمروا بان لا يتحرى الدعاء اليه كما لا يصلى اليه قال مالك في المبسوط لا يرى ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضي ولهذا والله أعلم حُرِفَت الحجرة وثلاث لما بنيت فلم يجعل حائطها النمل على سمت القبلة ولا جعل سطحها وكذلك قصدوا قبل ان تدخل الحجرة في المسجد فروى ابن بطه بسناد معروف عن هشام بن عروة حدثنى ابي قال كان الناس يصلون الى القبر فامر عمر بن عبد العزيز فرفع حتى لا يصلى اليه الناس فلما هدم بدت قدم بساق وركبة قال ففزع من ذلك عمر بن عبد العزيز فاتاه عروة فقال هذه ساق عمر وركبته فصرى عن عمر بن عبد العزيز وهذا أصل مستمر فانه لا يستحب للداعي ان يستقبل الاما يستحب ان يصلى اليه الا ترى أن الرجل لما نهى عن الصلاة الى جهة المشرق وغيرها فانه ينهى ان يتحرى استقبالها وقت الدعاء ومن الناس من يتحرى وقت دعائه استقبال الجهة التي يكون فيها الرجل الصالح سواء كانت في المشرق او غيره وهذا ضلال بين ونثر واضح كما أن بعض الناس يمتنع من استدبار الجهة التي فيها بعض الصالحين وهو يستدير الجهة التي فيها بيت الله وقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل هذه الاشياء من البدع التي تتعارض دين النصارى وما بين لك ذلك ثم ان نفس السلام على النبي صلى الله عليه وسلم قد راعوا فيه السنة حتى لا يخرج الى الوجه المكروه الذي قد يجير الى اطراء النصارى عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبري عيدا وبقوله لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فانما انا عبد فقول عبد الله ورسوله فكان بعضهم يسأل عن السلام على القبر خشية ان يكون من هذا الباب حتى قيل له ان ابن عمر كان يفعل ذلك ولهذا كره مالك رضي الله عنه وغيره من أهل العلم لاهل المدينة كما دخل أحدهم المسجد أن يحجى فيسلم على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه قال وانما يكون ذلك لاحدهم اذا قدم من سفر او اراد سفرا ونحو ذلك ورخص بعضهم في السلام عليه اذا دخل المسجد للصلاة ونحوها واما قصده دائما للصلاة والسلام فما علمت احدا رخص

فيه لأن ذلك نوع من اتخاذ عيدا مع أن قد شرع لنا إذا دخلنا المسجد أن نقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته كما نقول ذلك في آخر صلاتنا بل قد استحب ذلك لكل من دخل مكانا ليس فيه أحد أن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم لما تقدم من أن السلام عليه يباغى من كل موضع تخاف مالك وغيره أن يكون قبل ذلك عند القبر كل ساعة نوعا من اتخاذ القبر عيدا وأيضا فإن ذلك بدعة فقد كان المهاجرون والانسار على عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم يمشون إلى المسجد كل يوم خمس مرات يصلون ولم يكونوا يأتون مع ذلك إلى القبر يصلون عليه لعلمهم رضي الله عنهم بما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرهه من ذلك وماتهم عنه وأنهم يصلون عليه حين دخول المسجد والخروج منه وفي التشهد كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته والمأثور عن ابن عمر يدل على ذلك قال سميت في سنته حدثنا عبد الرحمن بن زيد حدثني أبي عن ابن عمر أنه كان إذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وسلم فلم يصلى عليه وقل السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا بقاء وعبد الرحمن بن زيد وإن كان بضعف لكن الحديث المتقدم عن نافع الصحيح يدل على أن ابن عمر ما كان يفعل ذلك دائما ولا غالبا وما أحسن ما قال مالك لن يصاح آخر هذه الأمة إلا ما أصاح أولا ولكن كما ضفتمك الامم بعدود أنبيائهم وقصص إيمانهم عوضوا ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك وغيره ولهذا كرهت الأمة استلام القبر وتقبيله وبنوه بناء منعوا الناس أن يصلوا إليه وكانت حجرة عائشة التي دفنوه فيها ملاصقة لمسجده وكان ما بين منبره وبينه هو الروضة ومضى الأمر على ذلك في عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم وزيد في المسجد زيادات وغيروا الحجرة عن حالها هي وغيرها من الحجر المطيعة للمسجد من شرقه وقبائه حتى بناء الوليد بن عبد الملك وكان عمر بن عبد العزيز عامله على المدينة فابتاع هذه الحجر وغيرها وهدمها وادخلها في المسجد فن أهل العلم من كره ذلك كسميد بن المسيب ومنهم من لم يكرهه قال أبو بكر الأثرم قلت لأبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم يسلم ويسبح به فقال ما عرف هذا قلت له قالنبر فقال اما المنبر فتم قد جاء فيه قال أبو عبد الله شيء يروونه عن ابن أبي نديك عن ابن أبي ذئب عن ابن عمر أنه مسح على المنبر قال يروونه عن سعيد بن المسيب في الرمانة قلت يروونه عن يحيى بن سعيد أنه حيث أراد الخروج إلى العراق جاء إلى المنبر فمسحه ودعا فرايته استحسنته ثم قال لعله عند الضرورة والنبي قيل لأبي عبد الله أنهم يأتون بطونهم يجرد القبر وقالت له رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسونه ويقومون ناحية فيسلمون فقال أبو عبد الله نعم وهكذا كان ابن عمر يفعل ثم قال أبو عبد الله يا بني هو وأمي صلى الله عليه وسلم فقد رخص أحمد وغيره في التمسح بالأسبر والرمانة التي هي موضع مقعد النبي صلى الله عليه وسلم ويده ولم يرخصوا في التمسح بقبره وقد حكى بعض أصحابنا رواية في مسح قبره لأن أحمد شيع بعض الموتى فوضع يده على قبره يدعو له والفرق بين الموضعين ظاهر وكره مالك التمسح بالمنبر كما كرهوا التمسح بالقبر فالما اليوم فقد احترق المنبر وما بقيت الرمانة وإنما بقي من المنبر خشبة صغيرة فقد زال ما رخص فيه لأن الآثار الملقول عن ابن عمر وغيره إنما هو التمسح بمقعده وروى الأثرم بإسناده عن

العتبي عن مالك عن عبد الله بن دينار قال رأيت ابن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه وعلى أبي بكر وعمر الوجه الثالث في كراهة قصدها للدعاء ان السلف رضي الله عنهم كرهوا ذلك متاولين في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا نتخذوا قبوري عيدا كما ذكرنا ذلك عن علي بن الحسين والحسن ابن الحسن ابن عمه وهما افضل أهل البيت من التابعين وأعلم بهذا الشأن من غيرهما ماجاورتهما الحجر النبوي نسباً ومكاناً وقد ذكرنا عن أحمد وغيره انه امر من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم اراد ان يدعو ان ينصرف فيستقبل القبلة وكذلك أنكر ذلك غير واحد من العلماء المتقدمين كمالك وغيره ومن المتأخرين مثل أبي الوفاء بن عقيل وأبي العرج بن الجوزي وما حفظ لا عن مهدي ولا عن تابعي ولا عن امام معروف انه استحسب قصد نبي من القبور للدعاء عنده ولا يروى أحد في ذلك شيئاً لأعن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ولا عن أحد من الائمة المعرفين وقد صنف الناس في الدعاء أوقاته وأمكنته وذكروا فيه الآثار فاذا ذكر أحد منهم في فضل الدعاء عند نبي من القبور حرفاً واحداً فيما أعلم فكيف يجوز والحالة هذه ان يكون الدعاء عندها أجوب وأفضل والسلف شكره ولا نرفه ونسبى عنه ولا تأمر به نعم صار من نحو المائة الثالثة يوجد متفرقا في كلام بعض الناس فلان ترجى الاجابة عند قبره وفلان يدعى عند قبره ونحو ذلك والافتكار على من يقول ذلك ويأمر به كاشاً من كان فان احسن أحواله ان يكون مجتهداً في هذه المسألة أو مقلداً فيعفو الله عنه اما ان هذا الذي قاله يقتضي استحباب ذلك فلا بل قديقال هذا من جنس قول بعض الناس المكان الفلاني يقبل النذر والموضع الفلاني ينذرله ويعينون عيناً أو ثراً أو شجرة أو مفارة أو حجراً أو غير ذلك من الاوثان فكما لا يكون مثل هذا القول عمدة في الدين كذلك الاول ولم يباغنا الى الساعة عن أحد من السلف رخصة في ذلك الا ما روى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور باسناده عن محمد بن اسماعيل بن أبي فديك قال أخبرني سليمان بن يزيد الكمي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زارني بالمدينة محسباً كسب له شفيماً وشهيداً يوم القيامة قال ابن أبي فديك واخبرني عمر بن حفص ان ابن أبي مليكة كان يقول من أحب أن يقوم وجاء النبي صلى الله عليه وسلم فليجعل القنديل الذي في القبلة عند رأس القبر على رأسه قال ابن أبي فديك وسمعت بعض من ادركت يقول باغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله عليه وسلم حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليه وسلم عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة فهذا الاثر من ابن أبي فديك قد يقال فيه استحباب قصد الدعاء عند القبر ولا حاجة فيه لوجوه أحدها ان ابن أبي فديك روى هذا عن مجهول وذكر ذلك المجهول انه بلاغ عن لا يعرف ومنه لا يثبت به شيء أصلاً وابن أبي فديك متأخر في حدود المائة الثانية ليس هو من التابعين ولا تابعيهم المشهورين حتي يقال قد كان هذا معروفاً في القرون اسنائة وحسبك أن أهل العلم بالمدينة المعتمدين لم يقلوا شيئاً من ذلك وما يضعفه انه قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه عنرا فكيف يكون من صلى عليه سبعين مرة جزاؤا ان يصلي

عليه ملك من الملائكة وأحاديثه المتقدمة تبين أن الصلاة والسلام عليه تبعه من البعيد والقريب \* الثاني  
 أن هذا إنما يقتضى استحباب الدعاء للزائر في ضمن الزيارة كما ذكر ذلك العلماء في مناسك الحج وليس هذا  
 مسألتنا فاما قد قد منا أن من زاره زيارة مشروعة ودعا في ضمنها لم يكره هذا كما ذكره بعض العلماء مع  
 ما في ذلك من النزاع مع أن المنقول عن السلف كراهة الوقوف عنده للدعاء وهو أصح وأما المكروه الذي  
 ذكرناه قصد الدعاء عنده ابتداء كما أن من دخل المسجد فصلي تحية المسجد ودعا في ضمنها لم يكره ذلك  
 أو تواضاً في مكان وصلى هناك ودعا في ضمن صلاته لم يكره ذلك ولو تجرأ الدعاء في تلك البقعة أو في  
 مسجد لا خصيصة له في الشرع دون غيره من المساجد نهي عن هذا التخصيص \* الثالث أن الاستجابة  
 هنا لها لكثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم فإن الصلاة عليه قبل الدعاء وفي وسطه وآخره من  
 أقوى الأسباب التي يرجى بها إجابة سائر الدعاء كما جاءت به الآثار مثل قول عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه الذي يروى موقوفاً ومرفوعاً الدعاء موقوف بين السماء والأرض حتى تصل على نبيك رواه الترمذي  
 وذكر محمد بن الحسن بن زبالة في كتاب أخبار المدينة فيما رواه عنه الزبير بن بكار وروى عنه عن عبد  
 العزيز بن محمد الدراوردي قال رأيت رجلاً من أهل المدينة يقال له محمد بن كيسان يأتي إذا صلى العصر  
 من يوم الجمعة ونحن جلوس مع ربيعة بن أبي عبد الرحمن فيقوم عند القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ويدعو حتى يمسي فيقول جلساء ربيعة انظروا إلى ما يصنع هذا فيقول دعوه قائماً للمرء ما نوى  
 ومحمد بن الحسن هذا صاحب أخبار وهو مضعف عند أهل الحديث كالواقدي ونحوه لكن يستأنس  
 بما يرويه ويثبت به وهذه الحكاية قد يتمسك بها على الطرفين قائماً تضمن أن الذي فعله هذا الرجل  
 أمر مبتدع عندهم لم يكن من فعل الصحابة وغيرهم من علماء أهل المدينة والألو كان هذا أمراً معروفاً من  
 عمل أهل المدينة لما استغربه جلساء ربيعة وأنكروه بل ذكر محمد بن الحسن لها في كتابه مع رواية الزبير  
 ابن بكار ذلك عنه يدل على أنهم على عهد مالك وذويه ما كانوا يعرفون هذا العمل والألو كان هذا شائعاً  
 بينهم لما ذكرناه في كتاب مصنف ما يتضمن استغراب ذلك ثم إن جلساء ربيعة وهم قوم فقهاء علماء  
 أنكروا ذلك وربيعة أقره فغايته أن يكون في ذلك خلاف ولكن تعليل ربيعة له بأن لكل امرئ ما نوى  
 لا يقتضى الإقرار على ما يكره فانه لو أراد الصلاة هناك لنهى وكذلك لو أراد الصلاة في وقت نهي  
 وأما الذي اراده والله اعلم أن من كانت له نية صالحة أي على نيته وإن كان العمل الذي فعله ليس  
 بمشروع إذا لم يعتمد محلة الشرع بمعنى فهذا الدعاء وإن لم يكن مسروعا لكن لصاحبه نية صالحة فيثاب  
 على نية فيستفاد من ذلك أنهم يجمعون على أنه غير مستحب ولا خصيصة في تلك البقعة وأما الخبر يحصل  
 من جهة نية الداعي ثم إن ربيعة لم يذكر عليه متابعة جلسائه أما لانه لم يبايعه إن النبي صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن اتخاذ قبره عيداً وعن الصلاة عنده فإن ربيعة كما قال أحمد كان قائل العلم بالآثار أو بلغه ذلك  
 لكن لم ير مثل هذا داخلاً في معنى النهي أولانه لم ير هذا محرماً وأما غايته أن يكون مكروهاً وأنكر  
 المكروه ليس بفرض أو أنه رأى أن ذلك الرجل إنما قصده السلام والدعاء جاء ضمناً وتبعاً وفي هذا

نظر ولا ريب ان العلماء قد يختلفون في مثل هذا كما اختلفوا في صحة الصلاة عند القبر ومن لم يبطلها  
 قد لا ينهى عن فعل ذلك والعمدة على الكتاب والسنة وما كان عليه السابقون مع ان محمد بن الحسن  
 هذا قد روى اخبارا عن السابق يزيد ما ذكره فقال حدثني عمر بن مهرون عن سلمة بن وهران قال  
 رأيت أنس بن مالك يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسد ظهره الى جدار القبر ثم يدعو فهذا  
 ان كان ثابتا عن أنس فهو مؤيد بما ذكرناه فان أسما لم يكن ساكنا بالمدينة وانما كان يقدم من البصرة  
 امام الحجيج أو نحوهم فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اذا أراد الدماء في حق منله انما  
 يكون ضمنا وتبعاً استدبر العبر وذكر محمد بن الحسن عن عبد العزيز بن محمد ومحمد بن اسماعيل وغيرها  
 عن محمد بن هلال وعن غير واحد من أهل العلم ان بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه قبره  
 هو بيت عائشة الذي كانت تسكنه وانه مربع مبنى بحجارة سود وقصه الذي بلى القبلة منه اطوله  
 والشرقي والغربي سواء والشائعي اتقصها وباب البيت مما يلي الشام وهو مسدود بحجارة سود وقصه ثم  
 بنى عمر بن عبد العزيز على ذلك هذا انباء الظاهر وعمر بن عبد العزيز رواه ثلثا ينخذله الناس قبلة  
 تخص فيه الصلاة من بين مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 كما حدثني عبد العزيز بن محمد عن سريك بن عبد الله بن أبي نمر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قاتل  
 الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وحدثني مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا  
 قبور انبيائهم مساجد فهذه الآثار اذا ضمت الى ما قلنا من الآثار علم كيف كان حال السامع في هذا  
 الباب وانما عليه كثير من الخلف في ذلك من المكرات عندهم ولا يدخل في هذا الباب ما يروى من ان  
 قوما سمعوا رد السلام من قبر النبي صلى الله عليه وسلم او قبور غيره من الصالحين وان سمعوا من السبب  
 كان يسمع الادان من الضرب ليلالي الحرّة ونحو ذلك فهذا كله حق ليس بممانع فيه والامر اجل من  
 ذلك واعظم وكذلك ايضا ما يروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه الجلب  
 عام الرمانه فرآه وهو يأمره ان يأتي عمر فيأمره ان يخرج يستقي بالاس فان هذا ليس من هذا  
 الباب ومثل هذا يقع كثيرا لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم وأعرّف من هذا وقائع وكذلك سؤال  
 بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم أو لغيره من أمته حاجته ففرض له فان هذا قد وقع كثيراً وليس هو مما  
 نحن فيه وعليك أن تعلم ان اجابة النبي صلى الله عليه وسلم او غيره لهؤلاء السائلين ليس مما يدل على استحباب  
 السؤال فانه هو الله من صلى الله عليه وسلم ان احدهم ليسألني المشقة فأعطيه اياها فيخرج بها يتأبطها  
 نارا فقالوا يا رسول الله فلم تعطهم قال يأبون الا ان يسألوني ويأتي الله لي البخل واكثر هؤلاء السائلين  
 الملحّين لما هم فيه من الحال لو لم يجابوا لاصطرب ايمانهم كما ان السائلين له في الحياة كانوا كذلك وفيهم من  
 اوجب وامر بالخروج من المدينة فهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر اما انه يدل على حسن  
 حال السائل فلا فرق بين هذا وهذا فان الخلق لم ينهوا عن الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد استهانة

بأهلها بل لما يخاف عليهم من الفتنة وإنما تكون الفتنة إذا انقصد سببها فلولا أنه قد يحصل عند القبور ما يخاف الافتتان به لما نهى الناس عن ذلك وكذلك ما يذكر من الكرامات وخوارق العادات التي توجد عند قبور الانبياء والصالحين مثل نزول الآتوار والملائكة عندها وتوقى الشياطين والبهائم لها واندفاع النار عنها وعن جاورها وشفاعة بعضهم في جيرانه من الموتى واستحباب الاندفاع عندهم وحصول الانس والسكينة عندها ونزول العذاب بمن استهانها لغرس هذا حق ليس مما نحن فيه وما في قبور الانبياء والصالحين من كرامة الله ورحمته وما لها عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه أكثر الخلق لكن ليس هذا موضع تفصيل ذلك وكل هذا لا يقتضى استحباب الصلاة أو قصد الدعاء والنسك عندها لما في قصد العبادات عندها من المفاسد التي علمها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانها مما يتوهم ممارضتها لما قد نهى وليس كذلك \* الوجه الرابع ان اعتقاد استجابة الدعاء عندها وفضلها قد أوجب أن تناب لذلك وتقصد وربما اجتمع عندها اجتماعات كثيرة في مواسم معينة وهذا بعينه هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا قبورى عيدا ويقولون لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ويقولون صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا القبور مساجد فان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد حتى ان بعض القبور يجتمع عندها في يوم من السنة ويسافر اليها أما في المعمر او رجب او شعبان او ذى الحجة او غيرها وبعضها يجتمع عنده في يوم عاشوراء وبعضها في يوم عرفة وبعضها في النصف من شعبان وبعضها في وقت آخر بحيث يكون لها يوم من السنة تقصد فيه ويجتمع عندها فيه كما تقصد عرفة ومزدلفة ومعنى في أيام معلومة من السنة وكما يقصد معلى المصير يوم العيدين بل ربما كان الاهتمام بهذه الاجتماعات في الدين والدنيا أهم وأشد منها ما يسافر اليه من الامصار في وقت معين أو وقت غير معين لقصد الدعاء عنده والعبادة هناك كما يقصد بيت الله الحرام لذلك وهذا السفر لا أعلم بين المسلمين خلافا في النهي عنه الا ان يكون خلافا حادثا وإنما ذكرت الوجوه المتقدمين في السفر المجرد لزيارة القبور لما اذا كان السفر لامبادة عندها بالدعاء أو الصلاة أو نحو ذلك فهذا لا ريب فيه حتى ان بعضهم يسميه الحج ويقول يزيد الحج الى قبر فلان وفلان ومنها ما يقصد الاجتماع عنده في يوم معين من الاسبوع وفي الجملة هذا الذي يفعل عند هذه القبور هو بعينه الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا قبورى عيدا فان اعتياد قصد المكان المعين في وقت معين عائذ بمود السنة أو الشهر أو الاسبوع هو بعينه معنى العيد ثم ينهى عن ذلك وجهه وهذا هو الذي تقدم عن الامام أحمد انكاره قال وقد أفرط الناس في هذا جدا وأكثروا وذكر ما يفعل عند قبر الحسين وقد ذكرت فيما تقدم انه يكره اعتياد عبادة في وقت اذ لم يحي بها السنة فكيف اعتياد مكان معين في وقت معين ويدخل في هذا ما يفعل بمصر عند قبر فيسة وغيرها وما يفعل بالعراق عند القبر الذي يقال انه قبر على رضى الله عنه وقبر الحسين وحذيفة بن اليمان وسدان العارسي وقبر موسى بن جعفر ومحمد بن علي الجواد ببغداد وعند قبر أحمد بن حنبل ومعروف الكرخي وغيرها وما يفعل عند قبر أبي يزيد البسطامي وكان يفعل نحو ذلك

بحران عند قبر يسمى قبر الانصارى الى قبور كثيرة في أكثر بلاد الاسلام لا يمكن حصرها كما انهم بنوا على كثير منها مساجد وبعضها مفصوب كابنوا على قبر أبي حنيفة والشافعي وغيرهما وهؤلاء الفضلاء من الامة انما ينبغي محبتهم واتباعهم واحياء ما أحيوه من الدين والدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والرضوان ونحو ذلك فاما اتخاذ قبورهم أعيادا فهو مما حرمة الله ورسوله واعتقاد قصد هذه القبور في وقت معين والاجتماع العام عندها في وقت معين هو اتخاذها عيدا كما تقدم ولا اعلم بين المسلمين اهل العلم في ذلك خلافا ولا يفتربكرة العادات الفاسدة فان هذا من الشبه باهل الكنايين الذي أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في هذه الامة واصل ذلك انما هو اعتقاد فضل الدعاء عندها والا فلو لم يقم هذا الاعتقاد بالقلوب لاحتج ذلك كله فاذا كان قصدها للدعاء يجر هذه المائدة كان حراما كالصلاة عندها واولى وكان ذلك فتنة للعالمى وفنعا لباب الشرك واغلا لباب الايمان

### فصل

قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذها مساجد وعن الصلاة عندها وعن اتخاذها عيدا وانه دعا الله أن لا يتخذ قبره وثنا يعبد وقد تقدم ان اتخاذ المكان عيدا هو اعتقاد آياته للعبادة عنده أو غير ذلك وقد تقدم النهى الخاص عن الصلاة عندها والى الامر بالسلام عليها والدعاء لها وذكرنا ما في دعاء المرء لنفسه عندها من الفرق بين قصدها لاجل الدعاء أو الدعاء ضمنا وتبعا وتعام الكلام في ذلك بذكر سائر العبادات فالقول فيها جميعا كالقول في الدعاء فليس في ذكر الله هناك أو القراءة عند القبر أو الصيام عنده أو الذبح عنده فضل على غيره من البقاع ولا قصد ذلك عند القبور مستحبا وما علمت أحدا من علماء المسلمين يقول ان الذكر هناك أو الصيام والقراءة أفضل منه في غير تلك البقعة فاما ما يذكره بعض الناس من انه ينتفع الميت بدماع القرآن بخلاف ما اذا قرئ في مكان آخر فهذا اذا عني به انه يصل الثواب اليه اذا قرئ عند القبر خاصة فليس عليه أحد من أهل العلم المروفين بل الناس على قولين أحدهما ان ثواب العبادات البدنية من الصلاة والقراءة وغيرها يصل الى الميت كما يصل اليه ثواب العبادات المالية بالاجماع وهذا مذهب أبي حنيفة وأحمد وغيرهما وقول طائفة من أصحاب الشافعي ومالك وهو الصواب لادلة كثيرة ذكرناها في غير هذا الموضع والثاني أن ثواب البدنية لا يصل اليه بحال وهو المشهور عند أصحاب الشافعي ومالك وما من أحد من هؤلاء يخصص مكانا بالوصول أو عدمه فاما استماع الميت للاصوات من القراءة وغيرها حتى لكن الميت ما بقي يتأب بعد الموت على عمل يعمل هو بعد الموت من استماع أو غيره وانما ينعم أو يذنب بما كان عمله هو أو بما يعمل عنده بعد الموت من أثره أو بما يعمل به كما قد اختلف في تمزيقه بالباحة عليه وكما ينعم بما يهدي اليه وكما يحرم بالدعاء له واهناء العبادات المالية بالاجماع وكذلك قد ذكر طائفة من العلماء من أصحاب احمد وغيرهم وغلوهم عن أحمد وذكروا فيه آراء ان الميت يتألم بما يفعل عنده من المعاصي فقد يقال أيضا انه يشتم بما يسمعه من القراءة وذكر



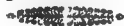
الله وهذا لو صح لم يوجب استحباب القراءة عنده فان ذلك لو كان مشروعا لبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته وذلك لان هذا وان كان نوع مصالحة ففيه مقسدة راجحة كما في الصلاة عنده وتتم لبيت بالدعاء له والاستغفار والصدقة عنه وغير ذلك من العبادات يحصل له به من النفع أعظم من ذلك وهو مشروع ولا مفسدة فيه ولهذا لم يقل أحد من العلماء بأنه يستحب قصد القبر دائما للقراءة عنده اذ قد علم بالاضطرار من دين الاسلام ان ذلك ليس مما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم لأمته لكن اختاروا في القراءة عند القبور هل هي مكروهة أم لا تكره. والمسألة مشهورة وفيها ثلاث روايات عن أحمد \* احدها ان ذلك لا بأس به وهي اختيار الغلال وصاحبه وأكثر المتأخرين من أصحابه وقالوا هي الرواية المتأخرة عن احمد وقول جماعة من أصحاب أنى حنيفة واعتمدوا على ما نقل عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه أوصى أن يقرأ على قبره وقت الدفن بغواثيع سورة البقرة وخواتيمها ونقل أيضا عن بعض المهاجرين قراءة سورة البقرة \* والثانية ان ذلك مكروه حتى اختلف هؤلاء على تقرأ الفاتحة في صلاة الجنائز اذا صلى عليها في المقبرة وفيه عن أحمد روايتان وهذه الرواية هي التي رواها أكثر اصحابه عنه وعلمها قدماء أصحابه الذين يحبوه كعبد الوهاب الوراق وأبي بكر المروزي ونحوهما وهي مذهب جمهور السلف كابن حنيفة ومالك وهشيم بن بشير وغيرهم ولا يحفظ عن الشافعي نفسه في هذه المسألة كلام وذلك لان ذلك كان عنده بدعة وقال مالك ما علمت أحدا يفعل ذلك فعلم ان الصحابة والتابعين ما كانوا يفعلونه والثالثة ان القراءة عنده وقت الدفن لا بأس بها كما نقل عن ابن عمر رضى الله عنهما وعن بعض المهاجرين وأما القراءة بعد ذلك مثل الذين يتأبون القبر للقراءة عنده فهذا مكروه فانه لم ينقل عن أحد من السلف من ذلك أصلا وهذه الوصاية لعلها أقوى من غيرها لما فيها من التوفيق بين الدلائل والذين كرهوا القراءة عند القبر كرهها بعضهم وان لم يقصد القراءة هناك كما تكره الصلاة فان احمد نهى عن القراءة في صلاة الجنائز هناك ومعلوم أن القراءة في الصلاة ليس المقصود بها القراءة عند القبر ومع هذا فالفرق بين ما يفعل ضمنا وتبعا وما يفعل لاحل القبر بين كما تقدم والوقوف التي وقفها الناس على القراءة عند قبورهم فيها من الفائدة أنها نعين على حفظ القرآن وإنها رزق لحفاظ القرآن وباعثة لهم على حفظه ودرسه وملازمته وان قدر ان القارئ لا يتأب على قراءته فهو بما يحفظ به الدين كما يحفظ بقراءة الكافر وجهاد الاجر. وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبسط الكلام في الوقوف وسرورها قد ذكر في موضع آخر وايس هذا هو المقصود بها فاما ذكر الله هناك فلا يكره لكن قصد البفعة لذلك هناك بدعة مكروهة فانه نوع من اتخاذها عيدا وكذلك قصد لها للصيام عدها ومن رخص في المراء فانه لا يرخس في اتخاذها عيدا مثل أن يجعل له وقت معلوم يعتاد فيه القراءة هناك أو يجتمع عنده للقراءة ونحو ذلك كما ان من يرخس في الذكر والدعاء هناك لا يرخس في اتخاذ عيدا لذلك كما تقدم واما الذبح هناك فنهى عنه مطلقا ذكره أصحابنا وغيرهم لما روى أسع عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعقر في الاسلام رواه احمد وابو داود وزاد قال عبد الرزاق كانوا يعقرون عنده

القبر بقرة أو شاة قال أحمد في رواية المروزي قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عقر في الإسلام كانوا إذا مات لهم الميت نحرُوا جزوراً على قبره فمضى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وكره أبو عبد الله أن ياكل لحمه قال أصحابنا وفي معنى هذا ما يفعله كثير من أهل زماننا في التصديق عند القبر يخبز أو نحوه فهذه أنواع العبادات البدنية أو المالية أو المركب منهما

﴿ فصل ﴾

ومن المحرمات المكوف عند القبر والمجاورة عنده وسداته وتعليق الستور عليه كأنه بيت الله الكعبة فإنما قد بينا أن نهي بناء المسجد عليه منهي عنه باتفاق الأمة محرم بدلالة السنة فكيف إذا ضم إلى ذلك المجاورة في ذلك المسجد والمكوف فيه كأنه المسجد الحرام بل عند بعضهم المكوف فيه أحب إليه من المكوف في المسجد الحرام إذ من الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله بل حرمة ذلك المسجد المبني على القبر الذي حرمه الله ورسوله أعظم عند المقابر يسين من بيوت الله التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وقد أسست على تقوى من الله ورضوان وقد بلغ الشيطان بهذه البدع إلى الشرك العظيم في كثير من الناس حتى أن منهم من يمتدح زيارة المشاهد التي على القبور المأثنية أو شيخ أو بهي أهل البيت أفضل من حج البيت الحرام ويسمى زيارتها الحج الأكبر ومن هؤلاء من يرى أن السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من حج البيت وبعضهم إذا وصل إلى المدينة رجع وظن أنه حصل المقصود وهذا لأنهم ظنوا أن زيارة القبور لأجل الدعاء عندها والتوسل بها وسؤال الميت ودعائه ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الكعبة ولو علموا أن المقصود إنما هو عبادة الله وحده لا شريك له وسؤاله ودعائه والمقصود زيارة القبور الدعاء لها كما قصد بالصلاة على الميت لزال عن قلوبهم ولهذا نجد كثيراً من هؤلاء يسأل الميت والغائب كما يسأل ربه فيقول اغفر لي وارحمني وتب علي ونحو ذلك وكثير من الناس يمثل له صورة الشيخ المستفت به ويكون ذلك شيطانا قد خاطبه كما تفعل الشياطين بعبدة الأثان وأعظم من ذلك قصد الدعاء عنده والذکر له أو السنة العاكفين عليه أو المجاورين عنده من أقاربه أو غيرهم واعتقاد أنه بالنذر له قضيت الحاجة أو كشف البلاء فإنما قد بنا بقول الصادق المصدق أن نذر العمل المبرور لا يأتي بخير وأن الله لم يجعله بها لدرك حاجة كما جعل الدعاء سبباً لذلك فكيف نذر المعصية الذي لا يجوز الوفاء به وأعلم أن أهل القبور من الأنبياء والصالحين المدفونين يكرهون ما يمثل عندهم كل الكراهة كما أن المسيح عليه السلام يكره ما يفعل الصاري به وكما كان أنبياء بني إسرائيل يكرهون ما يفعله الأتباع فلا يحسب المرء المسلم أن النبي عن اتخاذ القبور أعياداً أو أنما فيه غش أصحابها بل هو من باب إكرامهم وذلك أن القلوب إذا اشتقت بالبدع أمرضت عن السنن فتجد أكثر هؤلاء العاكفين على القبور معرضين عن سنة ذلك المقبور وطريقه مشتغلين بقبره عما أمر به ودعا إليه ومن كرامة الأنبياء والصالحين أن يتبع مادعوا إليه

من العمل الصالح ليكثر اجرهم فكثيرا جور من نعيم كما قال صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه من غير أن ينقص من اجورهم شئ وانما اشتغلت قلوب طوائف من الناس بانواع من العبادات المبتدعة اما من الادعية واما من الاسفار واما من الساعات ونحو ذلك لاعراضهم عن المشروع اوبعضه اغنى لاعراض قلوبهم وان قاموا بصورة المنروع والافمن اقبل على الصلوات الخمس بوجهه وقابه عاقلا لما شتمت عليه من الكلم الطيب والعمل الصالح مهتا بها كل الاهتمام اغنته عن كل ما يتوهم فيه خير من جنسها ومن اسقى الى كلام الله وكلام رسوله بعقله وتذيره بقلبه وجد قبه من الفهم والحلاوة والبركة والمنفعة والا يجده في شئ من الكلام لامنظومه ولا منشوره ومن اعتاد الدعاء المشروع في اوقاته كالا سحر وأدبار الصلوات والسجود ونحو ذلك أغناه عن كل دعاء مبتدع في ذاته اوبعض صفاته فقل العاقل أن يجتهد في اتباع السنة في كل شئ من ذلك ويمتنع عن كل ما يظن من البدع انه خير شوعه من السنن فانه من يتحرى الخير يعطه ومن يتوق الشر يوقه



### فصل في

فاما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها واقاموا اوعيا والله سبحانه لكنهم لا يتخذونها مساجد قاله في ذلك قولان عن العلماء المشهورين احدهما النبي عن ذلك وكرهته وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة الا ان يكون قصدها للعبادة مما جاء به السمع مثل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى الصلاة عند الاسطوانة وكما قصد المساجد للصلاة ويقصد الصف الاول ونحو ذلك والقول الثاني انه لا بأس باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر انه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي سلكها اتفاقا لا قصدا قال سندی الخواتمي سألنا ابا عبد الله عن الرجل ياتي هذه المشاهد يذهب اليها ترى ذلك قال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم واثره فليس بذلك بأس ان ياتي الرجل المشاهد الا أن الناس قد افراطوا في هذا جدا واكثروا فيه وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم انه سئل عن الرجل ياتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها فقال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان ياتي فيصلي في بيته حتى يتخذ مسجدا أو على ما كان يفعل ابن عمر كان يتبع مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم حتى انه رؤى يصب في موضع ماء فثقل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصبها ماء قال اما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد افراط الناس جدا واكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده رواها الحلال في كتاب الادب فقد فصل ابو عبد الله في شاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء والصالحين من غير ان تكون مساجد لهم كواضع بالمدينة بين القليل الذي لا يتخذونه عيدا والكثير الذي يتخذونه عيدا كما تقدم وهذا التفصيل جمع فيه بين الآثار واقوال

الصحابة فإنه قد روى البخارى في صحيحه عن موسى بن عقبة قال رأيت سالم بن عبد الله يتحرى أما كن من الطريق ويصلى فيها ويحدث أن أباه كان يصلى فيها وأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى فى تلك الامكنة قال موسى وحدثني نافع أن ابن عمر كان يصلى فى تلك الامكنة فهذا كما رخص فيه أحمد رضى الله عنه وأما كرمه فروى سعيد بن منصور فى سننه حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن المعروى بن سويد عن عمر رضى الله عنه قال خرجنا معه فى حجة حبها فقرأنا فى الفجر بالمركبة ففعل ربك بالصحاب الفيل ولثيلاف قریش فى الثانية فلما رجع من حجته رأى الناس ابتدروا المسجد فقال ما هذا قالوا مسجد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فقال هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعة من عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم يعرض له الصلاة فليمتنع فقد كره عمر رضى الله عنه اتخاذ صلى الله عليه وسلم عيدا وبين أن أهل الكتاب إنما هلكوا بمثل هذا وفى رواية عنه أنه رأى الناس يذهبون مذاهب فقال أين يذهب هؤلاء فقيل يأمر المؤمنين مسجد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم فهم يصلون فيه فقال إنما هلك من كان قبلكم بمثل هذا كانوا يتبعون آثار أنبيائهم ويتخذونها كنائس وبيعا فمن أدركنه الصلاة منكم فى هذه المساجد فليصل ومن لا فليمتنع ولا يتبعوها وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر بن الخطاب أمر بقطع الشجرة التى ببيع تحتها النبي صلى الله عليه وسلم لأن الناس كانوا يذهبون تحتها فخاف عمر الفتنة عليهم وقد اختلف العلماء رضى الله عنهم فى آتيان المشاهد فقال محمد بن وضاح كان مالك وغيره من علماء المدينة يكرهون آتيان تلك المساجد وتلك الآثار التى بالمدينة لمعادقبا وأحدنا ودخل سفیان الثوري بيت المقدس وصلى فيه ولم يتبع تلك الآثار ولا الصلاة فيها فهو لا يكرهها مطلقا لحديث عمر رضى الله عنه هذا ولأن ذلك يشبه الصلاة عند المقابر اذ هو ذريعة الى اتخاذها اعيادا والى التشبه بأهل الكتاب ولأن ما فعله ابن عمر لم يوافق عليه أحد من الصحابة فلم ينقل عن الخلفاء الراشدين ولا غيرهم من المهاجرين والانصار انه كان يتحرى قصد الامكنة التى نزلها النبي صلى الله عليه وسلم والصواب مع جمهور الصحابة لأن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم تكون بطاعة امره وتكون فى فعله بأن يفعل مثل ما فعل على الوجه الذى فعله فإذا قصد العبادة فى مكان كأن قصد العبادة فيه متابعة له كقصد المشاعر والمساجد وأما اذا نزل فى مكان بحكم الاتحاق لكونه صادف وقت النزول أو غير ذلك مما يعلم أنه لم يتحر ذلك المكان فاما اذا تحرنا ذلك المكان لم تكن متبعين له فان الاعمال بالنيات واستحب آخرون من العلماء المتأخرين آتيانها وذكر طائفة من المصنفين من أصحابنا وغيرهم فى المناسك استحباب زيارة هذه المشاهد وعدوا منها مواضع وسموها وأما أحمد فرخص منها فيما جاء به الأثر من ذلك الا اذا اتخذت عيدا مثل ان تتاب لذلك ويجتمع عندها فى وقت معلوم كما يرخس فى صلاة النساء فى المساجد جماعات وإن كانت بيوتهن خيرا لهن الا اذا تبرجن وجمع بذلك بين الآثار واحتج بحديث ابن أم مكتوم ومثله ما أخرجه فى الصحيحين عن عتب بن مالك قال كنت أصلى لقوى بنى سالم فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انى أكثرت بصرى وإن السبل تحول بينى وبين مسجد قومى فلو ددت انك جئت

فصلت في بقي مكانا حتى آخذ مسجدا فقال أقبل ان شاء الله فقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى قال أين تحب أن أسلي من يثك فاسترت له إلى المكان الذي أحب أن يصلي فيه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكر وصقفا وراءه فصلى ركعتين ثم سلم وسلمنا حين سلم ففي هذا الحديث دلالة على أن من قصد أن يبنى مسجده في موضع صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا بأس به وكذلك قصد الصلاة في موضع صلته لكن هذا كان أصل قصده بناء مسجد فأحب أن يكون موضعاً يصلي فيه النبي صلى الله عليه وسلم ليكون النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي رسم المسجد بخلاف مكان صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم اتفاقاً فانخذ مسجداً الحاجة إلى المسجد لكن لا لاجل صلته فيه فاما الامكنة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقصد الصلاة والدعاء عندها قصد الصلاة أو الدعاء فيها سنة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعاً له كما إذا تحرى الصلاة أو الدعاء في وقت من الاوقات فان قصد الصلاة أو الدعاء في ذلك الوقت سنة كسائر عبادته وسائر الافعال التي فعلها على وجه التقرب ومثل هذا ما أخرجه في الصحيحين عن يزيد بن أبي عبيد قال كان سلمة بن الأكوع يحرى الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصحف فقالت له يا أبا مسلم أراك تحرى الصلاة عندهن الاسطوانة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحرى الصلاة عندها وفي رواية لمسلم عن سلمة بن الأكوع أنه كان يحرى الصلاة في موضع المصحف يسبح فيه وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحرى ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة قدر عرض الشاة وقد ظن بعض المصنفين أن هذا مما اختلف فيه وجعله والقسم الاول سواء وليس بمجيد فانه هنا أخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحرى البقعة فكيف لا يكون هذا القصد مستحباً نعم إبطان بقعة في المسجد لا يصلح الا فيها منى عنه كما جاءت به السنة والإبطان ليس هو التحرى من غير إبطان فيجب الفرق بين اتباع النبي صلى الله عليه وسلم والأسنان به فيما فعله وبين ابتداء بدعة لم يسنها لاجل تعاقبها به وقد تنازع العلماء فيما إذا فعل فعلاً من المباحات لسبب وفحشاء نحن نشبهها به مع انتفاء ذلك السبب فنهى من يستحب ذلك ومنهم من لا يستحبه وعلى هذا يخرج فعل ابن عمر رضي الله عنهما فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في تلك البقاع التي في طريقه لانه كانت منزله لم يحرم الصلاة فيها لمصطفى في البقعة فظنير هذا أن يصلي المسافر في منزله وهذا سنة فأما قصد الصلاة في تلك البقاع التي صلى فيها اتفاقاً فهذا لم ينقل عن غير ابن عمر من الصحابة بل كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وسائر السابقين الاولين من المهاجرين والانصار يذهبون من المدينة إلى مكة حجاجاً وعماراً أو مسافرين ولم ينقل عن أحد منهم أنه تحرى الصلاة في مصليات النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن هذا لو كان عندهم مستحباً لكانوا إليه أسبق فانهم اعلم بسنة وأصح لها من غيرهم وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وتحرى هذا ليس من سنة الخلفاء الراشدين بل هو مما ابتدع وقول الصحابي

إذا خالفه نظيره ليس بحجة فكيف إذا انفرد به عن جواهر الصحابة وأيضاً فإن تحرى الصلاة فيها ذريعة إلى اتخاذها مساجد والنسبة بأهل الكتاب مما نهينا عن التشبه بهم فيه وذلك ذريعة إلى الشرك بالله والشارع قد حسم هذه المسألة بالتي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وبالنهي عن اتخاذ القبور مساجد فإذا كان قد نهى عن الصلاة المشروعة في هذا المكان وهذا الزمان سدا للذريعة فكيف يستحب قصد الصلاة والدعاء في مكان اتفق قيامهم فيه أو صلاتهم فيه من غير أن يكون قصدوه للصلاة فيه والدعاء فيه ولو ساء هذا لاستحب قصد جبل حراء والصلاة فيه وقصد جبل نور والصلاة فيه وقصد الأماكن التي يقال إن الأنبياء قاموا فيها كالقامين الذين يجبل قاسيون بدمشق الذين يقال أنهما مقام إبراهيم وعيسى والمقام الذي يقال أنه مغارة دم قابيل وأمثال ذلك من البقاع التي بالحجاز والشام وغيرها ثم ذلك يفضي إلى ما أفضت إليه مفاسد القبور فإنه يقال إن هذا مقام نبي أو قبر نبي أو ولي نجبر لا يعرف قائله أو بمقام لا تعرف حقيقته ثم يترتب على ذلك اتخاذ مسجداً فيصير وثناً يعبد من دون الله تعالى شرك مبني على أفك والله سبحانه يقرن في كتابه بين الشرك والكذب كما يقرن بين الصدق والإخلاص ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح عدل شهادة الزور بالاشراك بالله مريبين ثم قرأ قول الله تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به وقال تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون إلى قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون وقال تعالى عن الخليل إذا قال لآييه وقومه ماذا تعبدون أفكأ آلهة دون الله تريدون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما جئناكم أول مرة إلى قوله وضل عنكم ما كنتم تزعمون وقال تعالى نزل الكتاب من الله العزيز الحكيم إلى قوله إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار وقال تعالى ويوم نحسبهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم إلى قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون وقال تعالى ألا إن لله من في السموات ومن في الأرض إلى قوله وإنهم لا يخرمون وقال تعالى إن الذين اتخذوا المعجل سينا لهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي للمعترفين قال أبو قلابة هي لكل مبتدع من هذه الأمة إلى يوم القيامة وهو كما قال فإن أهل الكذب والفرية عايم من الغضب والدلة ما أوعدهم الله به والشرك وسائر البدع مبناها على الكذب والافتراء ولهذا كل من كان عن التوحيد والسنة أبعد كان إلى الشرك والابتداع والافتراء أقرب كالرافضة الذين هم أكذب طوائف أهل الأهواء وأعظمهم شركاً فلا يوجد في أهل الأهواء أكذب منهم ولا أبعد عن التوحيد حتى أنهم يخربون مساجد الله التي يذكر فيها اسمه فيعطونها عن الجماعات والجماعات ويعمرون المشاهد التي على القبور التي نهى الله ورسوله عن اتخاذها والله سبحانه في كتابه أمراً بمهارة المساجد لا المشاهد فقال تعالى قل أمرني من منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها ولم يقل مشاهد الله وقال تعالى قل أمرني بالفسط واقموا وجوهكم عند كل مسجد ولم يقل عند كل مشهد وقال تعالى ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله إلى قوله من المهتدين ولم يقل مشاهد الله بل المشاهدات بما يعمرها من يحيى عبر الله ويرجو

غير الله ولا يمدحها الا من فيه نوع من النسك وقال تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال الى قوله بغير حساب وقال تعالى ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا وقال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ولم يقل وان المشاهد لله وكذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة بقوله في الحديث الصحيح من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة ولم يقل مشهدا وقال ايضا في الحديث صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه بخمس وعشرين صلاة وقال ايضا في الحديث الصحيح من نظهر في بيته فاحسن الطهور ثم خرج الى المسجد لا ينهزه الا الصلاة كانت خطواته احداها ترفع درجة والاخرى تحط خطيئة فاذا جالس ينظر الصلاة فالعبد في صلاة مادام ينتظر الصلاة والملائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث وهذا مما علم بالتواتر والضرورة من دين الرسول صلى الله عليه وسلم فانه أمر بمارة المساجد والصلاة فيها ولم يأمرنا ببناء مشهد لا على قبر بي ولا على غير قبر نبي ولا على مقام نبي ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم في بلاد الاسلام لالحجاز ولا الشام ولا الهند ولا العراق ولا خراسان ولا مصر ولا المغرب مسجد مبني على قبر ولا مشهد بقصد للزيارة اصلا ولم يكن أحد من السلف ياتي الى قبر نبي أو غير نبي لاجل الدعاء عنده ولا كان الصحابة يقصدون الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا عند قبر غيره من الانبياء وانما كانوا يصلون ويسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه واتفق الائمة على انه اذا دعا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا يستقبل قبره وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك واحمد وغيرهما يستقبل قبره وسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي واظنه منصو صاعته وقال أبو حنيفة بل يستقبل القبلة وسلم عليه هكذا في كتاب اصحابه وقال مالك فيما ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط والقاضي عياض وغيرهما لا أرى ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو ولكن يسلم ويغضي وقال ايضا في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفر وأخرج أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعو لابن بكر وعمر فقبل له فان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه الا يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر عند العبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يباغى هذا عن أحد من أهل الفقه يلدنا ولا يصاح آخر هذه الأمة الا ما اصاح اولها ولم يباغى عن اول هذه الأمة ومصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك وبكره الامن جاء من سيرا واراده وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والائمة ما يوافق هذا ويؤيده من انهم كانوا انما يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء والتحية كالصلاة والسلام ويكرهون قصده للدعاء والوقوف عنده للدعاء ومن يرخص منهم في شيء من ذلك فانه انما يرخص فيما اذا سلم عليه ثم اراد الدعاء ان يدعو مستقبل القبلة اما مستدير القبر أو متحرقا عسه وهو ان يستقبل القبلة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر وهكذا المنقول عن سائر الائمة ليس في ائمة المسادين من استحب للار ان يستقبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو عنده وهذا الذي ذكرناه عن مالك والسلف يبين حقيقة الحكاية المأثورة عنه وهي الحكاية التي ذكرها القاضي عياض عن محمد بن حديد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالك في مسجد

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية ومدح قوما فقال ان الذين يعضون أصواتهم عند رسول الله ودم قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يقولون الآية وان حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله أستقبل القبلة وادعوا ثم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله فيك قال الله تعالى ولولاهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله الآية فهذه الحكاية على هذا الوجه اما أن تكون ضعيفة او مغيرة واما أن تفسر بما يوافق مذهبه اذ قد يفهم منها ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من اصحابه فانه لا يختلف مذهبه انه لا يستقبل القبر عند الدعاء وقد نص على أنه لا يقف عند الدعاء مطلقا وذكر طائفة من اصحابه انه يدنو من القبر ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة ويوليه ظهره وقيل لا يوليه ظهره فانفقوا في استقبال القبلة وتنازعوا في تولية القبر ظهره وقت الدعاء ويشبه والله اعلم أن يكون مالك رحمه الله سئل عن استقبال القبر عند السلام وهو يسمى ذلك دعاء فانه قد كان من فقهاء العراق من يرى انه عند السلام عليه يستقبل القبلة أيضا ومالك يرى استقبال القبر في هذه الحال كما تقدم وكما قال في رواية ابن وهب عنه اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا يمس القبر بيده وقد تقدم قوله انه يصلي عليه ويدعو له ومعلوم ان الصلاة عليه والدعاء له يوجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرين ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو أن اكون ذلك العبد فمن سال الله لي الوسيلة حات له شفاعتي يوم القيامة فقول مالك في هذه الحكاية ان كان ثابتا عنه معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسلعت عليه وسالت الله له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة فان الامم يوم القيامة يتوسلون الى الله بشفاعته واستشفاع العبد به في الدنيا هو فعل ما يشفع له به يوم القيامة كسؤال الله له الوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدعو ويسلم يعني دعاءه للنبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فهذا الدعاء المرسوم هناك كالدعاء عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه أحق الناس أن يصلي عليه ويسلم ويدعى له باني هو وأمي صلى الله عليه وسلم وبهذا تنفق أقوال مالك ويفرق بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه وذكر انه بدعة وأما الحكاية في تلاوة مالك هذه الآية ولولاهم اذ ظلموا أنفسهم الآية فهو والله أعلم باطل فان هذا لم يذكره أحد من الأئمة فيما أعلمه ولم يذكر أحد منهم انه استحب أن يسأل بعد الموت لا استغفارا ولا غيره وكلامه المصنوع عنه وعن أمثاله يتنافى هذا وانما يعرف مثل هذا في حكاية ذكرها طائفة من متأخري الفقهاء عن أسلافهم انه أتى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم



وقال هذه الآية وأنشد بيتين

ياخير من دقت بالقاع أعظمه \* فطاب من طيهن القاع والاك  
نقى الفداء لقبر أت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ولهذا استحب طائفة من متأخري الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد مثل ذلك واحتجوا بهذه الحكاية التي لا يثبت بها حكم شرعي لاسيما في مثل هذا الامر الذي لو كان مشروعا مندوبا لكان الصحابة والتابعون أعلم به وأعمل به من غيرهم بل قضاء حاجة مثل هذا الاعرابي وأمثاله لها أسباب قد بسط في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت حاجته لسبب يقضى أن يكون السبب مشروعا مأمورا به فقد كان صلى الله عليه وسلم سأل في حياته المسئلة فيعطيا لا يرد سائلا ونكون المسئلة محرمة في حق السائل حتى قال ائى لا عطى أحدهم العطية فيخرج بهايتا بطهارا قالوا يارسول الله فلم تعطهم قال يا بون الا ان يسألوني وباني الله لى البخل وقد يفعل الرجل العمل الذى يعتقد صالحا ولا يكون عالما انه منهى عنه فيثاب على حسن قصده وبغنى عنه لعدم علمه وهذا باب واسع وعامة العبادات المبتدعة المنهى عنها قد يفعلها بعض الناس ويحصل له بها نوع من الفائدة وذلك لا يدل على انها مشروعة بل لو لم تكن مفسدتها أغاب من مصاحبتها لما منى عنها ثم هذا المعامل قد يكون متاولا أو مخطئا مجتهدا أو مقلدا فيغفر له خطؤه ويثاب على ما فعله من الخير المشروع المقرون بغير المشروع كالجهنم المخطئ وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع والمقصود هنا انه قد علم ان مالكا من أعلم الناس بمثل هذه الامور فانه مقيم بالمدينة يرى ما يفعله التابعون وتابعوهم ويسمع ما يقولونه عن الصحابة وأكابر التابعين وهو ينهى عن الوقوف عند القبر للدعاء ويذكر انهم يفعلوه السابق وقد أجذب الناس على عهد عمر رضى الله عنه فاستسقى بالعباس ففى صحيح البخارى عن أس أن عمر استسقى بالعباس بن عبد المطالب وقال اللهم انا كننا اذا جسدنا نتوسل اليك بنينا قدسنا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاستسقى فاستسقى به كما كانوا يستسقون بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وهو انهم يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوا لهم ويدعون معه كالامام والمؤمنين من غير أن يكونوا يتسمون على الله بمخوف كاليس لهم أن يضم بعضهم على بعض بمخولق ولما مات صلى الله عليه وسلم توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء باهل الخير والدين والافضل ان يكونوا من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقد استسقى معاوية يزيد بن الاسود الجرسى وقال اللهم انا نستسقى يزيد بن الاسود يا يزيد ارفع يدك فرفع يديه ودعا ودعا الناس حتى أمطروا وذهب الناس ولم يذهب أحد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره يستسقى عنده ولا به والعلماء استحبوا السلام على النبي صلى الله عليه وسلم للحديث الذى فى سنن أبى داود عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من رجل بسلم على الاراد الله على روحى حتى أرد عليه السلام هذا مع ما فى السنن وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله وكل بقبرى ملائكة يباغونى عن أمي السلام وفى سنن أبى داود وغيره انه قال أكرهوا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة فان سلاكم معروضة على

فقالوا يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أُرمت أي بليت فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء فالصلاة عليه بابي هو وأمي والسلام عليه بما أمر الله به ورسوله وقد ثبت في الصحيح أنه قال من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا والمشروع لنا عند زيارة قبور الأنبياء والصالحين وسائر المؤمنين هو من جنس المشروع عند جنازتهم فكما أن المقصود بالصلاة على الميت الدعاء له فالقصد بزيارة قبره الدعاء له كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح والسنن والمسند أنه كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول قائلهم السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وأنا إن شاء الله بكم لا حقون ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تعزبننا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم فهذا دعاء خاص للميت كما في دعاء الصلاة على الجنائز الدعاء العام والخاص اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنثانا انك تعلم متقابنا ومثوانا أي ثم يخص الميت بالدعاء قال الله تعالى في حق المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية فلما نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لاجل كفرهم دل ذلك بطريق التعليل والمذهب على أن المؤمن يصلى عليه ويقام على قبره ولهذا في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دفن الرجل من أصحابه يقوم على قبره ثم يقول سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل وأما إن قصد بالزيارة سؤال الميت أو الأقسام على الله به أو استجابة الدعاء عند تلك البقعة فهذا لم يكن من فعل أحد من سائر الأمة لا الصحابة ولا التابعين لهم باحسان واتما حدث ذلك بعد ذلك بل قد كره مالك وغيره من العلماء أن يقول القائل زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض كره مالك أن يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا عن بعضهم أنه عليه باهنة زوارات القبور قال القاضي عياض وهذا برده قوله كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وعن بعضهم أن ذلك لما قيل إن الزائر أفضل من المزور قال وهذا أيضا ليس بشيء إذ ليس كل زائر بهذه الصفة وقد ورد في حديث زيارة أهل الجنة أنهم لم يمنع هذا اللفظ في حقه قال والاولى أن يقال في ذلك اتما كراهة مالك له لاضافة الزيارة الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لو قال زرنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه لقوله اللهم لاتجعل قبري وثما يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فحصى اضافة هذا اللفظ الى القبر والتشبه بولئك قطعاً للنسبة وحسباً للباب قلت غاب في عرف كثير من الناس استعمال لفظ زرنا في زيارة قبور الأنبياء والصالحين على استعمال لفظ زيارة القبور في الزيارة البدعية النسكية لا في الزيارة الشرعية ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في زيارة قبر مخصوص ولا روى في ذلك شيئاً لا أهل الصحيح ولا السنن ولا الأئمة المصنفون في المسند كالامام أحمد وغيره وإنما روى ذلك من جمع الموضوع وغيره وأجل حديث روى في ذلك ما رواه الدارقطني وهو ضعيف باتفاق أهل العلم دل الاحاديث المروية في زيارة قبره كقوله من زارني وزار أبي إبراهيم الخليل في عام واحد ضمنت له على الله الجنة ومن زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي ومن حج ولم يزرني فقد جفاني ونحو

هذه الأحاديث كلها مكنوبة موضوعة لكن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في زيارة القبور مطلقا بعد أن كان قد نهى عنها كما ثبت عنه في الصحيح أنه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي الصحيح عنه أنه قال استأذنت ربي في أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة فهذه زيارة لأجل تذكير الآخرة ولهذا يجوز زيارة قبر الكافر لأجل ذلك وكان صلى الله عليه وسلم يخرج إلى البقيع فيسلم على موتى المسلمين ويدعو لهم فهذه زيارة مختصة بالمسلمين كما أن الصلاة على الجنائز تختص بالمؤمنين وقد استفاض عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن اتخذ مسجدا وفي الصحيح أنه ذكر له كنيسة بارض الحبشة وذكر حسنها وتصاوير فيها فقال أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك التصاوير أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة وهذه في الصحيح وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلًا لو كنت متخذًا من أمي خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لاتخذوا قبري عبدا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني وفي الموطأ وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي المسند وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من شرار الخلق من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد ومعنى هذه الأحاديث متواتر عنه صلى الله عليه وسلم بإي هو وأمي وكذلك عن أمهاته فهذا الذي نهى عنه من اتخاذ القبور مساجد مفارق لما أمر به وشرعه من السلام على الموتى والدعاء لهم فالزيارة المنسوبة من جنس الثاني والزيارة المبتدعة من جنس الأول فان نهيه عن اتخاذ القبور مساجد يتضمن النهي عن بناء المساجد عليها وعن قصد الصلاة عندها وكلاهما منهي عنه باتفاق العلماء فانهم قد نهوا عن بناء المساجد على القبور بل صرحوا بتحريم ذلك كما دل عليه النص واتفقوا أيضا على أنه لا يشترع قصد الصلاة والدعاء عند القبور ولم يقل أحد من أئمة المسلمين أن الصلاة عندها والدعاء عندها أفضل منه في المساجد الخالية عن القبور بل اتفق علماء المسلمين على أن الصلاة والدعاء في المساجد التي لم تبني على القبور أفضل من الصلاة والدعاء في المساجد التي بنيت على القبور بل الصلاة والدعاء في هذه منهي عنه مكروه باتفاقهم وقد صرح كثير منهم بتحريم ذلك بل وبإبطال الصلاة فيها وإن كان في هذا نزاع والمقصود هنا أن هذا ليس بواجب ولا مستحب باتفاقهم بل هو مكروه باتفاقهم والفقهاء قد ذكروا في تحليل كراهة الصلاة في المقبرة علتين أحدهما نجاسة التراب باختلاطه بصدد الموتى وهذه علة من يفرق بين القديمة والحديثة وهذه العلة في محبتها نزاع لاختلاف العلماء في نجاسة تراب القبور

وهي من مسائل الاستحالة وأكثر علماء المسلمين يقولون ان التجاسة تطهر بالاستحالة وهو مذهب أبي حنيفة وأهل الظاهر وأحد القولين في مذهب مالك وأحد وقد ثبت في الصحيح ان مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان حائطا لبني النجار وكان فيه قبور من قبور المشركين ومحل وخرب قاصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالخيل فقطعت وبالغرب فسويت وبالقبور فنبشت وجعل النخل في صف القبلة فلو كان تراب قبور المشركين نجسا لامر بنقل ذلك التراب فانه لا بد ان يختلط ذلك التراب بغيره والعلة الثانية ما في ذلك من مشابهة الكفار بالصلاة عند القبور لما يفيض اليه ذلك من الشرك وهذه العلة صحيحة باتفاقهم والمعللون بالاولى كالشافعي وغيره عالموا بهذه أيضا وكرها ذلك لما فيه من الفتنة وكذلك الائمة من أصحاب أحمد ومالك كأبي بكر الأثرم صاحب أحمد وغيره وعاله بهذه الثانية أيضا وان كان منهم من قد يعامل بالاولى وقد قال تعالى وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذردون ولا سواها ولا يفتون ويعوقون وسرا وقد أضلوا كثيرا ذكر ابن عباس وغيره من السلف ان هذه أساء قوم صالحين كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم وصوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدهم وقد ذكر هذا البخاري في صحيحه وأهل التفسير كابن جرير وغيره وأصحاب قصص الانبياء كوثية وغيره وبين هذه العلة انه صلى الله عليه وآله وسلم لعن من يتخذ قبور الانبياء مساجد ومعلوم ان قبور الانبياء لا تبش ولا يكون ترابها نجسا وقال صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه اللهم لا تجعل قبري ومما يعبد وقال صلى الله عليه وآله وسلم لا تتخذوا قبري عبدا فلعن ان نهي عن ذلك من جنس نهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها لان الكفار يسجدون للشمس حينئذ فسد الذريعة وحسم المادة بان لا يصلى في هذه الساعة وان كان المصلى لا يصلى الا لله ولا يدعو الا الله وكذلك نهى عن اتخاذ القبور مساجد وان كان المصلى عندها لا يصلى الا لله لئلا يفيض ذلك الى دغلها والصلاة لها وكلا الامرين قد وقع فان من الناس من يسجد للشمس وغيرها من الكواكب ويدعو لها بانواع الادعية والتسبيحات فيلبس لها من اللباس والخطوات ما يظن مناسبتها لها ويتحرى الاوقات والامكنة والابحرة المناسبة لها في زعمه وهذا من أعظم أسباب الشرك الذي ضل به كثير من الاولين والآخرين حتى شاع ذلك في كثير من ينسب الى الاسلام وصنف فيه بعض المشهورين كتابا ساء السر المكنون في السحر ومخاطبة النجوم على مذهب المشركين من الهند والصابئين والمشركين من العرب وغيرهم مثل طهط الهندى وملكوشا البالى وابن وحشية وأبى معشر الباقى وثابت بن قرة وأمشاطم عن دخل في الشرك وآمن بالجلب والطاغوت وهم ينسبون الى أهل الكتاب كما قال تعالى ألم تر الى الذين أوتوا نصيда من الكتاب يؤمنون بالجلب والطاغوت الى قوله ومن يامن بالله فان نجده له نصيرا وقد قال غير واحد من السلف الجلب السحر والطاغوت الاوثان وبعضهم قال الشيطان وكلهما حق وهؤلاء يجمعون بين الجلب الذى هو السحر والشرك الذى هو عبادة الطاغوت كما يجمعون بين السحر وعبادة الكواكب وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام بل ودين جميع الرسل انه شرك محرم

بل هذا من أعظم أنواع الشرك الذي بعث الرسل بالنهي عنه ومخاطبة إبراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه لقومه كانت في نحو هذا الشرك وكذلك قوله تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض الى قوله تعالى ان ركبك علم حكيم فان إبراهيم عليه السلام سلك هذه السبيل لان قومه كانوا يتخذون الكواكب أرباباً يدعونها ويسألونها ولم يكونوا هم ولا أحد من العقلاء يعتقد ان كوكبا من الكواكب خالق السموات والأرض وإنما كانوا يدعونها من دون الله على مذهب هؤلاء المشركين ولهذا قال الخليل اني براء مما تعبدون الا الذي فطرنى فانه سيدين ولخليل صلوات الله عليه أنكر شركهم بالكواكب العنوية وشركهم بالأوثان التي هي تماثيل وطلاسم لتلك أو هي تماثيل لمن مات من الانبياء والصالحين وغيرهم وكسر الاصنام كما قال تعالى عنه فجعلهم جنذاذا الاكبراء لهم لعلمهم اليه يرجعون والمقصود هنا ان الشرك وقع كثيرا وكذلك الشرك بأهل القبور من دعائهم والتضرع اليهم والرغبة اليهم ونحو ذلك فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة التي تتضمن الدعاء لله وحده خالصا عند القبور لثلا يفضي ذلك الى نوع من الشرك برهبهم فكيف اذا وجد ما هو نوع الشرك من الرغبة اليهم سواء طلب منهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات أو طلب منهم أن يطلبوا ذلك من الله بل لو أقسم على الله ببعض خلقه من الانبياء والملائكة وغيرهم لنهى عن ذلك ولو لم يكن عند قبره كما لا يقسم بمخلوق مطلقا وهذا القسم منهي عنه غير منعقد باتفاق الأئمة وهل هو نهى تحريم أو تنزيه على قولين أمهما أنه نهى تحريم ولم يتنازع العلماء الا في الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم خاصة فان فيه قولين في مذهب أحمد وبعض أصحابه كابن عقيل طرد الخلاف في الحلف بسائر الانبياء لكن القول الذي عليه جمهور الأئمة كمالك والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم انه لا ينعقد اليقين بمخلوق أئمة ولا يقسم بمخلوق أئمة وهذا هو الصواب والاقسام على الله بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ينتفى على هذا الاصل ففيه هذا النزاع وقد نقل عن احمد في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في منسك المروزي ما يناسب قوله بانعقاد اليقين به لكن الصحيح انه لا ينعقد اليقين به فكذلك هذا وأما غيره فاعلمت بين الأئمة فيه نزاعا بل قد صرح العلماء بالنهي عن ذلك واتفقوا على ان الله تعالى يسأل ويقسم عليه باسمه وصفاته كما يقسم على غيره بذلك كالادعية المرووفة في السنن اللهم اني أسألك بان لك الحمد انت الله الختان الثمان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام وفي الحديث الآخر اللهم اني أسألك بانك انت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفي الحديث الآخر أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك فهذه الادعية ونحوها مشروسة باتفاق العلماء وأما اذا قال أسألك بمعاقد العز من عرشك فهذا فيه نزاع رخص فيه غير واحد لحجج الأثر به ونقل عن أبي حنيفة كراهته قال ابو الحسين القدوري في شرح الكرخي قال بشر بن الوليد سمعت أبا يوسف قال قال أبو حنيفة رحمه الله لا ينبغي لاحد أن يدعو الله الا به واكره ان

يقول بمقادير المز من عرشك أو بحق خلقك وهو قول لاني يوسف قال أبو يوسف بمقدار المز من  
عرشه هو الله فلا أكره هذا وأكره بحق فلان أو بحق أنبيائك ورسلك وبحق البيت والمشرع الحرام  
بهذا الحق يكره قالوا جميعا فاسأله بخلفه لا تجوز لانه لا حق للمخلوق على الخالق فلا يجوز أن يسأل  
بما ليس مستحقا ولكن بمقدار المز من عرشك هل هو سؤال بمخلوق أو بالخالق فيه نزاع بينهم فذلك  
تنازعوا فيه وأبو يوسف بانعه الاثر فيه أسألك بمقادير المز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك  
وباسمك الاعظم وجسدك الاعلى وكلما كنت التامة فجوزة لذلك وقد نازع في هذا بعض الناس وقالوا في  
حديث أبي سعيد الذي رواه ابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدماء الذي يقوله الخارج الى  
الصلاة اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم اخرج اشرأ ولا بطرأ ولا رياء ولا  
سعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تغفر لي ولجميع المسلمين وادخلني الجنة وقدر الله  
واثقوا الله الذي تساءلون به والارحام على قراءة حمزة وغيره ممن خفض الارحام وقال تفسيرها أي  
تساءلون به وبالارحام كما يقال سألتك بالله وبالرحم ومن زعم من المحاة انه لا يجوز العطف على الضمير  
المجرور الا باعادة الحار فاما قوله لما رأى غالب الكلام باعادة الجار والا قصد سمع من الكلام العربي  
نثره ونظمه العطف بدون ذلك كما حكى سيبويه ما فيها غيره وفرسه ولا ضرورة هنا كما يدعى مثل ذلك  
في الشعر ولانه قد ثبت في الصحيح ان عمر قال اللهم انا كنا اذا أجبدينا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا  
وانا نتوسل اليك بهم بيننا فاسقنا فيسقون وفي النسائي والترمذي وغيرهما حديث الاعمى الذي صححه  
الترمذي انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يدعو الله ان يرد بصره عليه قاصمه ان يتوضأ  
فيصلي ركعتين ويقول اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد بنبي الرحمة يا محمد يا نبي الله اني أتوجه  
بك الى ربي في حاجتي لفضيها اللهم فشفعه في ودعا الله فرد الله عليه بصره والجواب عن هذا ان يقال  
أولا لا ريب ان الله جعل على نفسه حقا لعباده المؤمنين كما قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكما  
قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لعاذ بن جبل وهو  
رديفه يا معاذ أئدرى ما حق الله على عباده قات الله ورسوله أعلم قال حقه عاينهم أن يعبدوه ولا يشركوا  
به شيئا أئدرى ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قات الله ورسوله أعلم قال حقهم عاينهم أن لا يعذبهم  
فهذا حق وجب بكلماته التامة ووعد الصادق وقد اتفق العلماء على وجوب ما يجب بوعد الصادق  
وتنازعوا هل يوجب بنفسه على نفسه على قولين ومن جوز ذلك احتج بقوله سبحانه كتب ربكم على  
نفسه الرحمة وقوله في الحديث الصحيح اني حرمت الظلم على نفسي الح والكلام على هذا مبسوط في  
موضع آخر وأما الإيجاب عليه سبحانه وتعالى والتحريم بالقياس على خلقه فهذا قول القدرية وهو  
قول مبتدع مخالف لمصحيح المنقول وصريح المعقول وأهل السنة متفقون على انه سبحانه خالق كل شيء  
وربه ومليك وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وان العباد لا يوجبون عليه شيئا ولهذا كان من قال من  
أهل السنة بالوجوب قال انه كتب على نفسه الرحمة وحرمت الظلم على نفسه لا ان العبد نفسه مستحق

على الله شيئا كما يكون للمخلوق على الخلق فان الله هو المتم على العباد بكل خير فهو الخالق لم وهو المرسل اليهم الرسل وهو الميسر لهم الايمان والعمل الصالح ومن توهم من القنرية والمعتزلة ونحوهم انهم يستحقون عليه من جنس ما يستحقه الاجير على المستاجر فهو جاهل في ذلك واذا كان كذلك لم تكن الوسيلة اليه الا بما من به من فضله واحسانه والحق الذي لعباده هو من فضله واحسانه ليس من باب المعاوضة ولا من باب ما أوجبه غيره عليه فانه سبحانه يتعالى عن ذلك واذا سئل بما جعله سببا للمطلوب من الاعمال الصالحة التي وعد أفعالها بكرامته وانه يجعل لم يخرجوا ويرزقهم من حيث لا يحتسبوا فيستجيب دعاءهم ومن أدعية عباده الصالحين وشفاعة ذوى الوجاهة عنده فهذا سؤال وتسبب بما جعله هو سببا وأما اذا سئل بئى ليس هو سببا للمطلوب فاما ان يكون اقساما به عليه فلا يقسم على الله بمخلوق واما ان يكون سؤالاً بما لا يقتضى المطلوب فيكون عديم الفائدة فالانبياء والمؤمنون لهم حق على الله بوعده الصادق لهم وبكلماته التامة ورحمته لهم أن ينعمهم ولا يعذبهم وهم وجهاء عنده يقبل من شفاعتهم ودعائهم ما لا يقبله من دعاء غيرهم فاذا قال الداعي أسألك بحق فلان وفلان لم يدع له وهو لم يسأله بانباعه لذلك الشخص ومحبة وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له به من الكرامة لم يكن قد ألمه بسبب يوجب المطلوب وحينئذ فيقال اما نفس التوسل والتوجه الى الله وسؤاله بالاصحال الصالحة التي أمر بها كدعاء الثلاثة الذين أووا الى الغار بما لهم الصالحة وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم فهذا مما لا نزاع فيه بل هو من الوسيلة التي أمر الله بها في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وقوله سبحانه أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فان ابتغاء الوسيلة اليه هو طاب ما يتوسل به أى يتوصل ويتقرب به اليه سبحانه سواء كان على وجه العبادة والطاعة وامتنال الاسراء أو كان على وجه السؤال له والاستفادة به رغبة اليه في جاب المنافع ودفع المضار ولفظ الدعاء في القرآن يتناول هذا وهذا والدعاء بمعنى العبادة والدعاء بمعنى المسئلة وان كان كل منهما يستلزم الآخر لكن العبد قد تمزله في التنازلة فيكون مقصوده طلب حاجاته وتفريج كرباتة فيسئى في ذلك بالسؤال والتضرع وان كان ذلك من العبادة والطاعة ثم يكون في أول الامر قصده حصول ذلك المطلوب من الرزق والنصر والعافية مطلقاً ثم الدعاء والتضرع يفتح له من ابواب الايمان بالله عز وجل ومعونته ومحبته والتشم بذكره ودعائه ما يكون هو أحب اليه واعظم قدرا عنده من تلك الحاجة التي اهتمت وهذا من رحمة الله لعباده يسوقهم بالحاجات الدنيوية الى المقاصد العلية الدينية وقد بفعل العبد ابتداء مأمراً به لاجل العبادة لله والطاعة له ولما عنده من محبته والابانة اليه وخشيته وامتنال امره وان كان ذلك يتضمن حصول الرزق والنصر والعافية وقد قال تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذى رواه اهل السنن ابو داود وغيره الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم وقد فسر هذا الحديث مع القرآن بكلا النوعين قيل ادعوني أى اعبدوني واطيعوا أمرى استجب دعاءكم وقيل سلوني اعطكم وكلا النوعين حق وفي الصحيحين في قول النبي

صلى الله عليه وسلم في حديث النزول ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له حتى يطلع الفجر فذكر اول اجابته الدعاء ثم ذكر اعطاء المغفرة للمستغفر فهذا جاب المنفعة وهذا دفع المضرة وكلاهما مقصود الداعي المحاب وقال تعالى واذا سألك عبادى عني فاقى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون وقد روى ان بعض الصحابة قال يا رسول الله ربنا قريب فتناجيه ام بعيد فتناجيه قال نزل الله هذه الآية فاخبر سبحانه انه قريب يجب دعوة الداعى اذا دعاه ثم أمرهم بالاستجابة له والايان به كما قال بعضهم فليستجيبوا لى اذا دعوتهم وليؤمنوا بى اذا دعوتهم قالوا وبهذين الشيتين تحصل اجابة الدعوة بكمال الطاعة لاوليته وبصحة الايمان بربوبيته فن استجاب لربه بامثال أمره ونهيه حصل مقصوده من الدعاء وأجيب دعاؤه كما قال تعالى ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويزيدهم من فضله أى يستجيب لهم يقال استجابه واستجاب له فن دعاه موقنا أنه يجب دعوة الداعى اذا دعاه أجابه وقد يكون مشركا فاسقا فانه سبحانه هو القائل واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره وهو القائل سبحانه واذا مسكم الضر فى البحر الى قوله وكان الانسان كفورا وهو القائل سبحانه قل ارايتكم ان أنا كم عذاب الله أو أنكم الساعة غير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتسون ما تشركون ولكن هؤلاء الذين يستجيب لهم لاقرارهم بربوبيته وانه يجب دعاء المضطر اذا دعاه اذ لم يكونوا مختصين له الدين فى عبادته ولا مطيعين له ولرسوله كان ما يعطيهم بدائم متاعا فى الحياة الدنيا وما لهم فى الآخرة من خلاق وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الى قوله وما كان عطاء ربك محظورا وقد دعا الخليل عليه الصلاة والسلام بالرزق لاهل الايمان فقال وارزق اهلهم من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال الله تعالى ومن كفر فامتنع قليلا ثم أضطره الى عذاب النار وبئس المصير فايستجيب كل من منعه الله بركه ونصره ما اجابة لدعائه واما بدون ذلك يكون بمن يحبه الله وبواله بل هو سبحانه بركه المؤمنين والكافر والبر والفاجر وقد يجب دعاهم ويعطيهم سؤلهم فى الدنيا وما لهم فى الآخرة من خلاق وقد ذكرنا ان بعض الكفار من النصارى حاصروا مدينة للمسلمين ففقد ماؤهم العذب فطلبوا من المسلمين ان يزودهم بماء عذب ليرجعوا عنهم فاشتروا ولادة أسر المسلمين وقالوا بل ندعهم حتى يضعفهم العطش فأخذهم فقام اولئك فاستسقوا ودعوا الله فسفاهم فاضطرب بعض العامة فقال الملك لبعض العارفين أدرك الناس فامر بنصب منبر له وقال اللهم انا نزل ان هؤلاء من الذين تكفأت بارراقهم كما قال فى كتابك وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وقد دعوك مضطرين وأن تحجب المضطر اذا دعاك فاسقينهم لما تكفأت به من أرزاقهم ولما دعوك مضطرين لا لانت محبتهم ولا تحب دينهم والآن فريد ان ربنا آية يثبت بها الايمان فى قلوب عبادك المؤمنين فارسل الله عليهم ريحا فاهلكتهم أو نحو هذا ومن هذا الباب من قد يدعو دعاء اعتداء فيه



أما بطلب مالا يصالح أو بالدعاء الذى فيه مصيبة الله شرك أو غيره فإذا حصل بعض غرضه طن أن ذلك دليل على أن عمله صالح بمنزلة من أملى له وأمد بالمال والبنين فظن أن ذلك مسارعة له فى الخيرات قال تعالى أئحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مباسون وقال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لأنفسهم أنما نملى لهم ليزدادوا أثما ولهم عذاب مهين والا ملاء اطالة العمر وما فى ضمنه من رزق ونصر وقال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث الى قوله تعالى ان كيدى متين وهذا باب واسع مبسوط فى غير هذا الموضع وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين والمقصود هنا أن دعاء الله قد يكون دعاء عبادة لله فيثاب العبد عليه فى الآخرة مع ما يحصل له فى الدنيا وقد يكون دعاء مسئلة يقضى به حاجته ثم قد يثاب عليه اذا كان مما يحبه الله وقد لا يحصل له الا تلك الحاجة وقد يكون سببا لضرر دينه فيعاقب على ما ضيعه من حقوق الله سبحانه وتعمده من حدوده فالوسيلة التى أمر الله باتباعها اليه تتم الوسيلة فى عبادته وفى مسألته فالتوسل اليه بالاعمال الصالحة التى أمر بها وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم ليس هو من باب الاقسام عليه بمخلوقاته ومن هذا الباب استشفاع الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فانهم يطالبون منه أن يشفع لهم الى الله كما كانوا فى الدنيا يطالبون منه أن يدعو لهم فى الاستسقاء وغيره وقول عمر رضى الله عنه انا كنا اذا جدبنا توسلنا اليك بنبينا قسقيا وانا نتوسل اليك بعم نبينا معنا نتوسل اليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ونحن نتوسل اليك بدعائه وسؤاله وشفاعته ليس المراد به انا نقسم عليك به أو ما يجرى هذا الجرى مما يفعل بعد موته وفى مفهيه كما يفعله بعض الناس أسالك بجاه فلان عندك ويقولون انا نتوسل الى الله بانبيائه وأوليائه ويروون حديثنا موضوعا اذا سألتم الله فسالوه بجاهي فان جاهي عند الله عريض فانه لو كان هذا هو التوسل الذى كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر رضى الله عنه لفعلوا ذلك بعد موته ولم يعدلوا عنه الى العباس مع علمهم أن السؤال به والاقسام به أعظم من العباس فلم ان ذلك التوسل الذى ذكروه هو مما يفعل بالاحياء دون الاموات وهو التوسل بدعائهم وشفاعتهم فان الحى يطالب منه ذلك والميت لا يطالب منه شئ لا دعاء ولا غيره وكذلك حديث الاعشى فانه طاب من السبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له لبرد الله عليه بصره فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم دعاء أمره فيه ان يسأل الله قبول شفاعته وان قوله بيه فيه فهنا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم شفع فيه وأمره ان يسأل الله قبول شفاعته وان قوله أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد بنى الرحمة أى بدعائه وشفاعته كما قال عمر كما نتوسل اليك بنبينا فافظ التوجه والتوسل فى الحدينين بمعنى واحد ثم قال يا محمد يا رسول الله انى اوجه باب الى ربي فى حاجتي ليقضيا لاهم فنفعه فى قطب من الله ان يشفع فيه نبيه وقوله يا محمد يا نبي الله هذا وامثاله نداء بطلب به استحضار المتأدى فى العاب فيخطب اليهود بالعاب كما يحول المصلى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته والاسان يفعل مثل هذا كثيرا يخاطب من ينسوره فى نفسه وان لم يكن فى الخارج من

يسمع الخطأ فافظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به فيه اجمال واشترك غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة يراد به السبب به لكونه داعيا وشافعا من لا يكون الداعي مجيبا له مطيعا لامره مقتديا به فيكون النسب اما بمحبة السائل له وابناؤه له واما بدعاء الوسيلة وشفاعته ويراد به الاقسام به والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لابنئ منه ولا بشئ من السائل بل بذاته أو بمجرد الاقسام به على الله فهذا الثاني هو الذي كرهوه وانوهوا عنه وكذلك لفظ السؤال بنئ قد يراد به المعنى الاول وهو السبب به لكونه سببا في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام ومن الاول حديث الثلاثة الذين أووا الى الغار وهو حديث مشهور في الصحيحين وغيرها فان الصخرة انطبقت عليهم فقالوا ليدع كل رجل منكم بافضل عمله فقال احدهم اللهم انه كانت لي ابنة عم فاحببتها فاشد مايلب الرجال النساء وانها طلبت مني مائة دينار فلما آتيتها بها قال يا عبد الله اتقى الله ولا تفض الخاتم ابمحقه فتركت الذهب وانصرف فقلت انما فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فافرجت لهم فرجاً وأوا منها السماء وقال الآخر اللهم انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت لأعقب قبليهما اهلا ولا مالا فناء بي طاب الشجر يوما فلم ارح عليهما حتى ناما فحابت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن اغضب قبليهما أهلا او مالا فابشت والقدح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى يرق العجر فاستيقظا ففتربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فافرجت عنهم غيرهم لم يستطيعوا الخروج منها وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجراء فاعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب ففترت اجرته حتى كثر من الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اد الى اجري فقلت له كل ما ترى من اجرك من الابل والبق والغنم والرقب فقال يا عبد الله لا تسهرني في فقلت ابي لا تسهرني بك فاحذنه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فافرجت الصخرة فخرجوا يمشون فهؤلاء دعوا الله سبحانه بصالح الاعمال لان الاعمال الصالحة هي اعظم ما يتوسل به العبد الى الله تعالى ويتوجه به اليه ويساله به لانه وعد أن يستجيب لالذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وقال ربكم ادعوني استجب لكم وهؤلاء دعوه بعبادته وفصل ما أمر به من العمل الصالح وسؤاله والتضرع اليه ومن هذا ما يذكر عن الفضيل بن عياض انه اصابه عسر البول فقال بحى اياك الا ما فرجت عنى فخرجت عنه وكذلك دعاء المرأة الملهجرة التي احيا الله ابنها لما قالت اللهم انى آمنك بك ورسولك وهاجرت في سبيلك وسألت الله أن يحيى ولدها وأمثال ذلك وهذا كما قال المؤمنون ربنا اتنا سمعنا مناديا نادى للامان أن آمنوا بربكم فآمنا الى قوله انك لا تخاف الميعاد فسؤال الله والتوسل اليه بامثاله أمره واجتباب نبيه وفعل ما يحب من العبودية والطاعة هو من جنس فعل ذلك رجاء لرحمة الله وخوفا من عذابه وسؤال الله باسمائه وصفاته كقوله اسألك بان لك الحمد انت الله المثلان يدع السموات والارض وبانك انت الله الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ونحو ذلك يكون من باب النسب فان كونه المهدود المثلان يقتضى منته على عباده واحسانه الذى يحمد عليه وكونه الاحد الصمد يقتضى توحده في صمديته فيكون هو السيد المقصود الذى يصمد الناس اليه في حوائجهم

المستغنى عما سواه وكل ما سواه مفتقرون اليه لاغنى بهم عنه وهذا سبب لقضاء المطلوبات وقديس من  
معنى ذلك الاقسام عليه بابائه وصفاته واما قوله في حديث ابى سعيد أسألك بحق السائلين عليك وبحق  
عشائى هذا فهذا الحديث رواه عطية العوفى وفيه ضعف لكن بتقدير ثبوته وهو من هذا الباب فان  
حق السائلين عليه سبحانه انه يجيبهم وحق المطيعين له ان ييسرهم فالسؤال له والطاعة سبب لحصول  
اجابته وثابته فهو من التوصل به والتوجه به ولو قدر انه قسم لكان قسما بما هو من صفاته فان اجابته  
وثابته من افعاله وأقواله فصار هذا كقوله له صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح أعوذ برضائك  
من سخطك وبمعافاك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك أب كما أنيت على نفسك  
والاستعاذة لا يصح بمخلوق كما نص عليه الامام أحمد وغيره من الائمة وذلك بما استدلوا به على ان كلام  
الله غير مخلوق ولانه قد ثبت في الصحيح وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول أعوذ بكلمات  
الله التامات من شر ما خلقوا والاستعاذة لا تكون بمخلوق فاورد بعض الناس لفظ المعافاة فقال  
جمهور أهل السنة المعافاة من الافعال وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم يقولون ان افعال الله  
قائمة به وان الخلق ليس هو المخلوق وهذا قول جمهور أصحاب الشافعى وأحمد ومالك وهو قول أصحاب  
أبى حنيفة وقول عامة أصحاب أهل الحديث والصوفية وطوائف من أهل الكلام والمفسنة وبهذا يحصل  
الجواب عما أورده المعتزلة ونحوهم من الجهمية نقضا فان أهل الالباب من أهل الحديث وعامة المتكلمة  
الصفائية من الكلامية والاشعرية والكرامية وغيرهم استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق فان الصعة اذا  
قامت بعمل عاد حكمها على ذلك المحل لا على غيره وانصف به ذلك المحل لا غيره فاذا خلق الله المحل  
علما أو قدرة أو حركة أو نحو ذلك كان هو العالم به القادر به المتحرك به ولم يجز ان يقال ان الرب  
المتحرك بتلك الحركة ولا هو العالم القادر بالعلم والقدرة المخلوقين بل بما قام به من العلم والقدرة فالوا  
فلو كان قد خلق كلاما في غبده كالشجرة التي نادى منها موسى لكانت الشجرة هي المنصفة بذلك الكلام  
فكنكون الشجرة هي القائلة لموسى اننى أنا الله ولكن ما يخلفه الله من انطاق الجلود والايدي  
وتسييح الحمى وتأويب الجبال وغير ذلك كلاما له كالقرآن والنوراة والانبجيل بل كان كل كلام في  
الوجود كلاما له لانه خلق كل شئ وهذا قد التزمه مثل صاحب القصص وامثاله من هؤلاء الجهمية  
الحلولية والاتحادية فاوردت المعتزلة صفات الافعال كالعدل والاحسان فانه يقال انه عادل محس بعدل  
خلقته في غيره واحسان خافه في غيره فاشكل ذلك على من يقول ليس لله فعل قائم به بل فعله هو  
الفعول المنفصل عنه وليس خافه الا مخلوقه وأما من طرد القاعدية وقال ايضا ان الافعال قائمة به  
ولكن المفعولات المخلوقة هي المنصفة عنه وفرق بين الخلق والمخلوق فاطرد دليله واس تمام  
والمقصود هنا ان استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم بمفعوه ومعافاته من عقوبته مع انه لا يستعاذ  
بمخلوق كسؤال الله باجابته وثابته وان كان لاسأل بمخلوق ومن قال من العلماء لا يسأل الا به لا يسأفى  
السؤال بصفاته كما أن الخائف لا ينزع الا بالله كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه قال من كان حالماً فليحلف بالله أوليصة وفي لفظ الترمذي من حلف بغير الله فقد اشرافه  
قال الترمذي حديث حسن ومع هذا فالحلف بمزة الله ولعمر الله ونحو ذلك مما ثبت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم الحلف به لم يدخل في الحلف بغير الله لان لفظ الغير قد يراد به المباين المتفصل ولهذا لم  
يطاق السلف وسائر الأئمة على القرآن وسائر صفات الله أنها غيره ولم يطلقوا عليها انها ليست غيره لان  
لفظا الغير فيه اجمال قد يراد به المباين المتفصل فلا يكون صفة الموصوف أو بعينه داخلاً في لفظ الغير  
وقد يراد به ما يمكن تصويره دون تصور ما هو غير له فيكون غيراً بهذا الاصطلاح ولهذا تنازع أهل  
النظر في معنى الغير والنزاع في ذلك لفظي ولكن بسبب ذلك حصلت في مسائل الصفات من الشبهات  
مالا يتجلى الا بمعرفة ما وقع في الالفاظ من الاشتراك والابهامات كما قد بسط في غير هذا الموضع  
ولهذا يفرق بين قول القائل الصفات غير الذات وبين قوله صفات الله غير الله فان الثاني باطل لان معنى  
اسم الله يدخل فيه صفاته بخلاف مسمى الذات فانه لا يدخل فيه الصفات ولهذا لا يقال صفات الله زائدة  
عليه سبحانه وان قيل الصفات زائدة على الذات لان المراد هي زائدة على ما أثبتته الثبوتون من الذات  
المجردة والله تعالى هو الذات الموصوفة بصفاته اللازمة فليس اسم الله متناولاً لذات مجردة عن الصفات  
أسلاً ولا يمكن وجود ذلك ولهذا قال أحد روجه الله في مناظرته للجهمية لا تقول الله وعلمه والله وقدرته  
والله ونوره ولكن نقول الله بعلمه وقدرته ونوره هو الله الواحد وقد بسط في غير هذا الموضع واما  
قول الناس استسلك بالله وبالرحم وقرائة من قرأ تسامون به والارحام فهو من باب التسبب بها فان الرحم  
توجب الصلة وتقتضي ان يصل الانسان قرابته فسؤال السائل بالرحم لغيره متوسل اليه بما يوجب صلته  
من القرابة التي بينهما ليس هو من باب الاقسام ولا من باب التوسل بما لا يقتضي المطلوب بل هو توسل  
بما يقتضي المطلوب كاللوسل بدعاء الانبياء وطلعتهم والصلاة عليهم ومن هذا الباب ما يروى عن عبد  
الله بن جعفر انه قال كنت اذا سألت علياً شيئاً فلم يعطنيته قلت له بحق جعفر الا ما اعطينيته فيعطينيته  
أو كما قال فان بعض الناس ظن ان هذا من باب الاقسام عليه بمحقر أو من قولهم استسلك بحق انبيائك ونحو  
ذلك وليس كذلك بل جعفر هو أخو علي وعبد الله هو ابنه وله عليه حق الصلة فصلة عبد الله صلة  
لايه جعفر كما ثبت الحديث ان من البر ان يصل الرجل أهل ودايه بعد ان يولى وقوله ان من برهما  
بعد موتها الدعاء لهما والاستغفار لهما واخاذ عهدهما من بعد موتها وصلة رحمك التي لارحم لك الامن  
قبلها ولو كان هذا من الباب الذي ظنوه لكان سؤاله لعلي بحق النبي وابراهيم الخليل ونحوهما أولى من  
سؤاله بحق جعفر ولكن على الى تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعجته واجابة السائل به اسرع  
منه الى اجابة السائل بغيره تكن بين المعنيين فرق فان السائل بالتبى طالب به متسبب به فان لم يكن في  
ذلك السبب ما يقتضي حصول مطلوبه ولا كان مما يقسم به لكان باطلا واقسام الانسان على غيره بشئ  
يكون من باب تعظيم القسم بالمقسم به وهذا هو الذي جاء به الحديث من الاررار المقسم وفي مثل  
هذا قيل ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وقد يكون من باب تعظيم المسؤول به فالاول يشبه

ما ذكره الفقهاء في الحلف الذي يقصد به الحض والمنع والثاني سؤال للمسؤول بما عنده من حجة المسؤول به وتمظيمه ورعاية حقه فان كان ذلك مما يقتضى حصول مقصود السائل حسن السؤال كسؤال الانسان بالرحم ومن هذا سؤال الله بالاعمال الصالحة وبداء انبيائه وشفاعتهم واما بمجرد الانبياء والصالحين وحجة الله لهم وتمظيمه لهم ورعايته لحقوقهم التي انعم بها عليهم فليس فيها ما يوجب حصول مقصود السائل الا بسبب بين السائل وبينهم اما محبتهم وطاعتهم فيثبت على ذلك واما دعاؤهم له فيستجيب الله شفاعتهم فيه فالتوسل بالانبياء والصالحين يكون بامرين اما طاعتهم واتباعهم واما دعاؤهم وشفاعتهم فبجرد دعائهم بهم من غير طاعة منه لهم ولا شفاعة منهم له فلا ينفعه وان عظم جاء أحدهم عند الله تعالى وقد بسطت هذه المسائل في غير هذا الوضع والمقصود هنا أنه اذا كان السائل والائمة قالوا في سؤاله بالخلق ما قد ذكرنا فكيف يسأل المخلوق الميت سواء سئل ان يسأل الله او سأل قضاء الحاجة ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس اما عند قبر الميت واما مع غيبته وصاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم حسم المادة وسد النريمة بلعنه من يتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد وان لا يصلى عندها لله ولا يسأل الا الله وحذر أنه ذلك فكيف اذا وقع قس المحذور من الشرك واسباب الشرك وقد تقدم الكلام على الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد وقد تبين ان احدا من السابق لم يكن يفعل ذلك الا ما نقل عن ابن عمر انه كان يتحرى النزول في المواضع التي نزل فيها النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة في المواضع التي صلى فيها حتى ان النبي صلى الله عليه وسلم توضع وصب فضل وضوئه في أصل شجرة فقبل ابن عمر ذلك وهذا من ابن عمر تحر لمثل فعله فانه قصدان يفعل مثل فعله في تزوله وصلاته وصبه للماء وغير ذلك ولم يقصد اس امر الصلاة والدعاء في المواضع التي نزلها والكلام هنا في ثلاث مسائل \* احداها ان التأسي به في صورة العمل الذي فعله من غير ان يعلم قصده فيه او مع عدم السبب الذي فعله فهذا فيه نزاع مشهور وان عمر مع طائفة يقولون باحد القولين وغيرهم يخالفون في ذلك والغالب والمعروف عن المهاجرين والانصار اهم لم يكونوا يعملون كفعل ابن عمر رضى الله عنهما وليس هذا بما نحن فيه الآن ومن هذا الباب انه لو تحرى رجل في سفره ان يصلى في مكان نزل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصلى فيه اذا جاء وقت الصلاة فهذا من هذا القيل \* المسئلة الثانية ان يتحرى تلك البقعة للصلاة عندها من غير ان يكون ذلك وقتا لصلاته بل لو اراد أن ينسى الصلاة والدعاء لاجل البقعة فهذا لم ينفل عن ابن عمر ولا غيره وان ادعى بعض الناس أن ابن عمر فعله فقد ثبت عن ابيه عمر انه نهى عن ذلك وتواتر عن المهاجرين والانصار أنهم لم يكونوا يفعلون ذلك فيمتنع أن يكون فعل ابن عمر لو فعل ذلك حجة على أبيه وعلى المهاجرين والانصار \* المسئلة الثالثة ان لا تكون تلك البقعة في طريقه بل يعمل عن طريقه اليها أو يسافر اليها سفرا طويلا أو قصيرا مثل من يذهب الى حراء ليصلى فيه ويدعو أو يسافر الى غار ثور ليصلى فيه ويدعو أو يذهب الى الطور الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ليصلى فيه ويدعو ويسافر الى غير هذه الامكنة من الجبال وغير الجبال التي يقال فيها مقامات الانبياء او غيرهم أو مشهد مبنى على أثر نبي من الانبياء مثل مكان مبنى على نعله ومثل

ما في جبل قاسيون وجبل المتح وجبل طور سيناء الذي بيت المقدس ونحو هذه البقاع فهذا ما يعلم كل من كان طالما بحال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال أصحابه من بعده أنهم لم يكونوا يقصدون شيئاً من هذه الامكنة فان جبل حراء الذي هو أطول جبل بمكة كانت قريش تكتابه قبل الاسلام وتنبه هناك ولهذا قال أبو طالب في شعره \* وراق ايرق في حراء نازل \* وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الحلاء فكان يأتي دار حراء فيتحدث فيه وهو التبعذ اليالي ذوات العدد ثم يرجع فيترود لذلك حتى يجاء الوحي وهو بغار حراء قاله الملك فقال له اقرأ فقال لسب بقارئ فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني ثم قال اقرأ فقلت لست بقارئ مررتين او ثلاثاً ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره الحديث بطوله فتعشيه وتعبه بغار حراء كان قبل المبعث ثم انه لما اكرمه الله بنبوته ورسالته وفرض على الخلق الايمان به وطاعته واتباعه أقام بمكة بضع عشرة سنة هو ومن آمن به من المهاجرين الاولين الذين هم افضل الخلق ولم يذهب هو ولا احد من أصحابه الى حراء ثم هاجر الى المدينة واعتمر اربع عمر حمرة الحديبية التي صده فيها المشركون عن البيت الحرام والحديبية عن يمينك وات قاصد مكة اذا مررت بالتميم عند المساجد التي يقال انها مساجد عائشة والجبل الاي عن يمينك يقال له جبل التميم والحديبية غريبه ثم انه اعتمر من العام القابل حمرة القضية ودخل مكة هو وكثير من أصحابه واقاموا بها ثلاثاً ثم لما فتح مكة وذهب الى ناحية حنين والطائف شرقي مكة فقليل هوازن بوادي حنين ثم حاصر اهل الطائف وقسم غنائم حنين بالجعرة فاتي عمرته من الجعرانة الى مكة ثم انه اعتمر عمرته الرابعة مع حجة الوداع وحج معه جماعه المسلمين لم يتخاف عن الحج معه الا من شاء الله وهو في ذلك كله لا هو ولا احد من أصحابه يأتي غار حراء ولا يزوره ولا شيئاً من البقاع التي حول مكة ولم يكن هناك الا بالمسجد الحرام وبين الصفا والمروة وبني مزندلة وعرفات وصلى الظهر والعصر ببطن عرفة وضربت له القبة يوم عرفة بمكة المجاورة لمرفة ثم بعده خياماؤه الراشدون وغيرهم من السابقين الاولين لم يكونوا يسبرون الى حراء ونحوه للصلاة فيه والدعاء وكذلك الغار المذكور في القرآن في قوله تعالى فاني اتين اذ هما في الغار وهو غار بحيل ثور يمانى مكة لم يسرع لاسه السفر اليه وزيارته والصلاة فيه والدعاء ولاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة مسجداً غير المسجد الحرام بل تلك المساجد كلها محدثة مسجد المولد وغيره ولا شرع لامتة زيارة موضع المولد ولا زيارة موضع بيعة العبة الذي خاف مني وقد بنى هناك مسجد ومعلوم انه لو كان هذا مشروعي مستحباً يشب الله عليه لكان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بذلك ولكن يعلم أصحابه ذلك وكان أصحابه اعلم بذلك وأرفع فيه من بعدهم فلما لم يكونوا يلتفتون الى شيء من ذلك علم انه من البدع المحدثه التي لم يكونوا يعدونها عبادة وقرية وطاعة من جعلها عبادة وقرية

وطاعة فقد أتبع غير سبيلهم وشرع من الدين ملم يأذن به الله وإذا كان حكم مقام نبينا صلى الله عليه وسلم في مثل غار حراء الذي ابتدئ فيه بالانبياء والارسل وأنزل عليه فيه القرآن مع انه كان قبل الاسلام يتعبد فيه وفي مثل الغار المذكور في القرآن الذي أنزل الله فيه سكينة عليه في المعلوم مقامات غيره من الانبياء أمد ان يشرع قصدتها والسفر اليها لصلاة أو دعاء أو نحو ذلك اذا كانت صحيحة ثابتة فكيف اذا علم انها كذب أو لم يعلم محتها وهذا كما انه قد ثبت ماضاف أهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حج البيت لم يستلم من الاركان الا الركبتين اليمانيين فلم يستلم الركبتين الشاميين ولا غيرها من جوار البيت ولا مقام ابراهيم ولا غيره من المشاهر واما التقليل فلم يقل الا الحجب الاسود وقد اختلف في الركبتين اليماني فقليل يقبله وقيل يستلمه وقيل يده وقيل لا يقبله ولا يقبل يده والاقوال الثلاثة مشهورة في يده أحد وغيره والصواب انه لا يقبله ولا يقبل يده فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل هذا ولا هذا كما تنطق به الاحاديث الصحيحة ثم هذه مسألة نزاع وأما مسائل الاجماع فلا نزاع بين الأئمة الاربعة وشيوخهم من أئمة العلم انه لا يقبل الركبتين الشاميين ولا شيئاً من جوار البيت قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يستلم الا الركبتين اليمانيين وعلى هذا عامة السلف وقد روى ان ابن عباس ومعاوية طافا بالبيت فاستلم معاوية الاركان الاربعة فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم الا الركبتين اليمانيين فقال معاوية ليس شيء من البيت متروكا فقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فرجع اليه معاوية وقد اتفق العلماء على ما مضى به السنة من انه لا يشرع الاستلام والتقليل لمقام ابراهيم الذي ذكره الله تعالى في القرآن وقال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فإذا كان هذا بالسة المتواترة واتفق لأئمة لا يشرع قبيله بالعم ولا مسحه باليد فغيره من مقامات الانبياء أولى ان لا يشرع قبيلها بالعم ولا مسحها باليد وايضا فان المكان الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل فيه بالمدينة النبوية دائماً لم يكن أحد من السلف يستلمه ولا يقبله ولا المواضع التي صلى فيها بمكة وغيرها فاذا كان الموضع الذي كان يطؤه بقدميه الكر يمتين ويصلى عليه لم يشرع لامته التمسح به ولا قبيله فكيف بما يقال ان غيره صلى فيه أو لم عليه وإذا كان هذا ليس بمشروع في موضع قدميه للصلاة فكيف بالعمل الذي هو موضع قدميه للمشي وغيره هذا اذا كان النقل صحيحاً فكيف بما لا يعلم محتها او بما تعلم انه كذب كحجارة كثيرة يأخذها الكدابون ويختون فيها موضع قدميهم وعيون عبد الجاهل ان هذا موضع قدم النبي صلى الله عليه وسلم وإذا كان هذا غير مشروع في موضع قدميه وقدمي ابراهيم الحليل الذي لاشك فيه ونحو مع هذا قد أمرنا ان نتخذ من مصلى فكيف بما يقال انه موضع قدميه كدبا وافتراء عليه كالوضع الذي بصخرة بيت المقدس وغير ذلك من المقامات فان قيل قد أمر الله ان نتخذ من مقام ابراهيم مصلى فيقاس به غيره قيل له هذا الحكم خاص بمقام ابراهيم الذي بمكة سواء أريد به المقام الذي عند الكعبة موضع قيام ابراهيم أو أريد به للمشاعر عرفة ومزدلفة ومي فلا نزاع بين المسلمين ان المشاعر خصت من العبادات بما لم يشركها فيه سائر المعاصي كالحج والطواف فما حسب به تلك المعاصي لا يقاس بها

غيرها وما لم يشرع فيها قالوا ان لا يشرع في غيرها ونحن استدللنا على ان ما لم يشرع هناك من التثقيب والاستلام اولى ان لا يشرع في غيرها ولا يلزم ان يشرع في غير تلك البقاع منه مثل ما شرع فيها ومن ذلك البنية التي على جبل عرفات التي يقال انها قبة آدم فان هذه لا يشرع قصدتها للصلاة والدعاء باتفاق العلماء بل نفس رقي الجبل الذي يعرفات الذي يقال له جبل الرحمة واسمه الاول على وزن هلال ليس مشروعا باتفاقهم وانما السنة الوقوف بمرفأ اما عند الصخرات حيث وقف النبي صلى الله عليه وسلم وما يسائر عرفات فان النبي صلى الله عليه وسلم قال عرفة كلها موقف وادفعوا عن بطن عرنة وكذلك سائر المساجد المبنية هناك كالمسجد المبنية عند الحمرات ويجنب مسجد الحيف مسجد يقال له عار المرسلات فيه نزلت سورة المرسلات وفوق الجبل مسجد يقال له مسجد الكباش ونحو ذلك لم يشرع النبي صلى الله عليه وسلم قصد شيء من هذه البقاع لصلاة ولا دعاء ولا غير ذلك وأما ثقيل شيء من ذلك والتسبح به قال امر فيه اطهر اذ قد علم العلماء بالاضطرار من دين الاسلام ان هذا ليس من شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر طائفة من المصنفين في المسالك استحباب زيارة مساجد مكة وما حولها وكنت قد كتبتها في مسك كتبت قبل ان احج في أول عمرى لبعض الشيوخ جمعته من كلام العلماء ثم تبين لنا أن هذا كله من البدع المحدثات التي لا أصل لها في الشريعة وان السابقين الاولين من المهاجرين والانصار لم يفعلوا شيئا من ذلك وان ائمة العلم والهدى ينهون عن ذلك وان المسجد الحرام هو المسجد الذي شرع لنا قصده للصلاة والدعاء والطواف وغير ذلك من العبادات ولم يشرع لنا قصد مسجد بعينه بمكة سواء ولا يصالح ان يجعل هناك مسجد يراجه في شيء من الاحكام وما يفعله الرجل في مسجد من تلك المساجد من دعاء وصلاة وغير ذلك اذا فعله في المسجد الحرام كان خيرا له بل هذا سنة مشروعة وأما قصد مسجد غيره هناك تحريا لمصلحة فبدعة غير مشروعة واصل هذا ان المساجد التي تشد الرحال اليها هي المساجد الثلاثة كانت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة وابي سعيد رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدى هذا وقد روى هذا من وجوه أخرى وهو حديث ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم باتفاق أهل العلم متلقى بالقبول عنه قال السر الى هذه المساجد الثلاثة للصلاة فيها والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف من الاعمال الصالحة وما سوى هذه المساجد لا يشرع السر اليه باتفاق أهل العلم حتى مسجد قبا يستحب قصده من المكان القريب كالمدينة ولا يشرع شد الرحال اليه فان في الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قبا كل سنت مائتا وراكما وكان ابن عمر يعمل به وفي لفظ لمسلم فيصلى فيه ركعتين وذكره البخاري بغير اسناد وذلك ان الله تعالى نهاه عن القيام في مسجد الضرار فقال والذين اتخذوا مسجدا صرارا وكفرا وتقرها بين المؤمنين وارسادا لمن حارب الله ورسوله من قبل الى قوله تعالى وانه عليهم حكيم وان مسجدا الضرار قد ياتي عامر العاصم الذي كان يمال له أبو عامر الراهب وكان قد نصر



في الجاهلية وكان المشركون يعظمونه فلما جاء الإسلام حصل له من الحسد ما أوجب مخالفته للنبي صلى الله عليه وسلم فقام طائفة من المنافقين يبنون هذا المسجد وقصدوا ان يبنوه لامي عامر هذا والقضية مشهورة في ذلك فلم يبنوه لاجل فعل ما أمر الله به ورسوله بل لغیر ذلك فدخل في معنى ذلك من بني ابيية يضاهي بها مساجد المسلمين لغیر العبادات المشروعة من المشاهد وغيرها لاسيا اذا كان فيها من الصرار والكفر والتعريق بين المؤمنين والارصاد لاهل النفاق والبدع المحادين لله ورسوله ما يقوى بها شبهها لمسجد الصرار فقال الله تعالى لبيته صلى الله عليه وسلم لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه وكان مسجد قبا أسس على التقوى ومسجده أعظم في تأسيسه على التقوى من مسجد قبا كما ثبت في الصحيح عنه أنه سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال مسجدي هذا فكلا المسجدين أسس على التقوى ولكن احتس مسجد به اكل في هذا الوصف من غيره فكان يقوم في مسجده يوم الجمعة ويأتي مسجد قبا يوم السبت وفي السنن عن أسيد بن حصير الانصاري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قبا كعمرة رواء ابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن غريب وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا فصلى فيه صلاة كان له كأجر عمرة رواء احمد والنسائي وابن ماجه قال بعض العلماء قوله من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا فبنيه على أنه لا يشرع قصده بشئ الرجال بل انما يأتيه الرجل من بيته الذي يصلح ان يطهر فيه ثم يأتيه فيقصده كما يقصد الرجل مسجد مصره دون المساجد التي يسافر اليها واما المساجد الثلاثة فأتفق العلماء على استحباب آياتها للصلاة ونحوها ولكن لو نذر ذلك هل يجب بالنذر فيه قولان للعلماء أحدهما انه لا يجب بالنذر الايتان المسجد الحرام خاصة وهذا أحد قولى الشافعي وهو مذهب ابي حنيفة وبناء على أصله في أنه لا يجب بالنذر الا ما كان من جسده واجب بالشرع والقول الثاني وهو مذهب مالك وأحمد وغيرها أنه يجب آيتان المساجد الثلاثة بالنذر لكن ان أتى الفاضل أغناه عن آيتان المفضول فاذا نذر آيتان مسجد المدينة ومسجد إيليا أغناه آيتان المسجد الحرام وان نذر آيتان مسجد إيليا أعاده آيتان مسجدي الحرمين وذلك انه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نذر ان يطعم الله فليطعمه ومن نذر ان يصيه فليصمه وهذا بم كل طاعة سواء كان حنسا واجبا أو لم يكن وآيتان الافضل اجراء للحديث الوارد في ذلك وليس هذا موضع تفصيل هذه المسئلة بل المقصود انه لا يشرع السفر الى مسجد غير الثلاثة ولو نذر ذلك لم يجب عليه فعله لما عاق الاغاة وهل عليه كعمارة يمين على قولين مشهورين وليس للمدينة مسجد يسرع آيتاه الا مسجد قبا وأما سائر المساجد فلها حكم المساجد ولم يخصها النبي صلى الله عليه وسلم آيتان ولهذا كان الفقهاء من أهل المدينة لا يقصدون شئاً من تلك الاماكن الا قبا خاصة وفي المسند عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا في مسجد الفتح ثلاثا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء فاستحب له يوم الأربعاء بين الصلاتين يعرف البصري وجهه قال جابر فلم

ينزل في أمرهم غليظ الاتوخيت تلك الساعة فادعوا فيها فأعرف الاجابة وفي اسناد هذا الحديث كثيرين زيد وفيه كلام يوثقه ابن معين تارة ويضعفه اخرى وهذا الحديث يعمل به طائفة من اصحابنا وغيرهم فيتحرون الدماء في هذا كما نقل عن جابر ولم يقل عن جابر انه تحرى الدماء في المكان بل تحرى الزمان فاذا كان هذا في المساجد التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم وبنت باذنه ليس فيها ما يشرع قصده بخصوصه من غير سمر اليه الامسجد قبا فكيف بما سواها

### فصل

واما المسجد الاقصى فهو أحد المساجد الثلاثة التي تشد اليها الرحال وكان المسلمون لما فتحوا بيت المقدس على عهد عمر بن الخطاب حين جاء عمر اليم فسلم النصارى اليه البلد دخل اليه فوجد على الصخرة زبالة عظيمة جدا كانت النصارى القتها عليها معاندة لليهود الذين يعظمون الصخرة ويصلون اليها فاخذ عمر في ثوبه منها واتبعه المسلمون في ذلك ويقال ان سمر لما الانباط حتى نزلها ثم قال لكعب الاجبار أين ترى أن ابن مصلى المسلمين فقال ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية حالطتك يهودية أو كما قال أبيه في صدر المسجد فان لما صدور المساجد فبناء في قبلي المسجد وهو الذي يسميه كثير من العامة اليوم الاقصى والاقصى اسم للمسجد كله ولا يسمى هو ولا غيره حرما وإنما الحرم بمكة والمدينة خاصة وفي وادي وج الذي بالطائف نزاع بين العلماء ففي عمر المصلى الذي هو في القبلة ويقال ان تحته درجا كان يصعد منها الى ما أمام الاقصى فبناء على الدرج حيث لم يصل الاهل الكتاب ولم يصل عمر ولا المسلمون عند الصخرة ولا مسحوا بها ولا قبلوها بل يقال ان عمر صلى عند محراب داود عليه السلام الخارج وقد ثبت أن عبد الله بن عمر كان اذا أتى بيت المقدس دخل اليه وصلى فيه ولا يقرب الصخرة ولا ياتنها ولا يقرب شيئا من تلك البقاع وكذلك نقل عن غير واحد من السلف المتبرين كعمر بن عبد العزيز والاوزاعي وسفيان الثوري وغيرهم وذلك أن سائر مقام المسجد لازمة لبعضها على بعض الا ما في عمر رضي الله عنه المصلى المسلمين واذا كان المسجد الحرام ومسجد المدينة اللذان هما أفضل من المسجد الاقصى بالاجماع فاحدهما قد ثبت في الصحيح عنه أنه قال صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام والآخر هو المسجد الذي أوجب الله حجه والطواف فيه وجعله قبلة لعباده المؤمنين ومع هذا فليس فيها ما يقبل بالغم ولا ما يستلم باليد الا ما جعله الله في الارض بمنزلة البمين وهو الحجر الاسود فكيف يكون في المسجد الاقصى ما يستلم او يقبل وكانت الصخرة مكشوفة ولم يكن أحد من الصحابة ولا ولاتهم ولا علماءهم يحضونها لعبادته وكانت مكشوفة في خلافة عمر وعثمان رضي الله عنهما مع حكمهما على الشام وكذلك في خلافة علي رضي الله عنه وان كان لم يحكم عليها ثم كذلك في امارة معاوية وابنه وابن ابنه فلما كان في زمن عبد الملك وجري بينه وبين ابن الزبير من العنة ماجرى كان هو الذي بنى القبة على الصخرة وقد قبل ان الناس كانوا يقصدون الحج فيجتمعون بابن الزبير أو يصدونه بحجة الحج فقطع عبد الملك شأن الصخرة بما بناه عليها وجعل عليها من الكسوة في

الفتاة والصيف ليكثر قصد الناس للبيت المقدس فيشتغلوا بذلك عن قصد ابن الزبير والناس على دين  
 الملوك وتظهر من ذلك الوقت من تعظيم الصخرة وبيت المقدس ما لم يكن المسلمون يعرفونه بمثل هذا وصار  
 بعض الناس ينقل الاسرائيليات في تعظيمها حتى روى بعضهم عن كعب الاحبار عبد عبد الملك بن مروان  
 وعروة بن الزبير حاضرا ان الله قال للصخرة انت عرشي الاذني فقال عروة يقول لعالي وسع كرسيه  
 السموات والارض وامت يقول ان الصخرة عرشه وامثال هذا ولا ريب ان الخلفاء الراشدين لم يباوهم  
 القبة ولا كان الضحاة يعظمون الصخرة ويتحرون الصلاة عندها حتى ابن عمر رضي الله عنهما مع كونه  
 كان يأتي من الحجاز الى المسجد الاقصى وكان لا يأتي الصخرة وذلك انها كانت قلة ثم سغت وهي قلة  
 اليهود فلم يبق في شريعتنا ما يوجب تخصيصها بحكم كما ليس في شريعتنا ما يوجب تخصيص يوم السبت وفي  
 تخصيصها بالتعظيم مشابة لليهود وقد تقدم كلام العلماء في يوم السبت وعاشوراء ونحو ذلك وقد ذكر  
 طائفة من متأخري الفقهاء من أمهم وغيرهم أن اليمين تفلط بيت المقدس بالتحليف عند الصخرة كما  
 تفلط في المسجد الحرام بالتحليف بين الركن والمقام وكما تفلط في مسجده صلى الله عليه وسلم بالتحليف  
 عند منبره لكن ليس لهذا أصل في كلام أحمد ونحوه من الأئمة بل السنة أن تملط اليمين فيها كما تغلط  
 في سائر المساجد عند المنبر ولا تفلط اليمين بالتحليف عند ما لم يشرع للمسلمين تعظيمه كما لا تفلط بالتحليف  
 عند المشاهد ومقامات الانبياء ونحو ذلك ومن فعل ذلك فهو صال مبتدع مخالف للشرعة وقد صنف  
 طائفة من الناس مصنفات في فضائل بيت المقدس وغيره من القاع التي بالشام وذكرها فيها من الآثار  
 المنقولة عن أهل الكتاب وعن أخذ عنهم ما لا يحل للمسلمين أن يسوا عليه دينهم وأمثل من يقلعه  
 تلك الاسرائيليات كعب الاحبار وكان الشاميون قد أخذوا عنه كثيرا من الاسرائيليات وقد قال معاوية  
 رضي الله عنه ما رأيت في هؤلاء الهذنين عن أهل الكتاب أمثل من كعب وإن كسا لسوء عليه الكذب  
 أحيانا وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم  
 ولا تكذبوهم فاما أن يحدثوكم بباطل فتصدقوه واما أن يحدثوكم بحق فتكذبوهم ومن العجب أن هذه الشرعة  
 المحفوظة المهروسة مع هذه الامة المصومة التي لا تجتمع على ضلالة إذا حدث بعض اعيان التابعين عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم بحديث كطاء بن أبي رباح والحسن الصري وأبي العالية ونحوهم وهم من خيار  
 علماء المسلمين واكابر أئمة الدين توقف أهل العلم في مراسيلهم فتهم من يرد المراسيل مطلقا ومنهم من  
 يتقها مشروط ومنهم من يميز بين من عاده أن لا يرسل الا عن ثقة كعبيد بن المسيب وابراهيم النخعي  
 ومحمد بن سيرين وبين من عرف عنه أنه قد يرسل عن غير ثقة كابي العالية والحسن وهؤلاء ليس بين أحد  
 وبين النبي صلى الله عليه وسلم الا رجلان أو ثلاثة مثلا واما ما يوجد في كتب المسلمين في هذه الاوقات  
 من الاحاديث التي يذكرها صاحب الكتاب مرسله فلا يجوز الحكم بصحتها اتفاق العلماء الآن يعرف  
 أن ذلك من نقل أهل العلم بالحديث الذين لا يحدثون إلا ما صح كالبخاري في المثلقات التي يميز فيها  
 بأنها صحيحة عنده وما عرفه كقوله وقد ذكر عن سفيان بن حكيم عن أبيه عن جده ونحو ذلك فانه حسن

عنده هذا وليس تحت اديم البهاء بمعد القرآن كتاب أصح من البخارى فكيف بما يقوله كعب الاحبار وامثاله عن الانبياء وبين كعب وبين الي الذي ينقل عنهم الفسدة وأكثروا قل وهو لم يسند ذلك عن ثقة بعد ثقة بل غايته أن ينقل عن بعض الكتب التي كتبها شيوخ اليهود وقد أخبر الله عن تدليلهم وتحريرهم فكيف يحل للمسلم أن يصدق شيئا من ذلك بمجرد هذا النقل بل الواجب أن لا يصدق ذلك ولا يكذبه أيضا الا بدليل يدل على كذبه وهكذا أمرا الي صلى الله عليه وسلم وفي هذه الاسرائليات ما هو كذب على الانبياء أو ما هو منسوخ في شريعتنا ما لا يعلمه الا الله ومعلوم أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من السابقين الاولين والتابعين لهم باحسان قد فتحوا البلاد بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وسكنوا بالشام والعراق ومصر وغير هذه الامصار وهم كانوا اعلم بالدين وأصح له ممن بعدهم وليس لاحد ان يخالفهم فيما كانوا عليه ما كان من هذه البقاع لم يعطوه أو لم يقصدوا تخصيصه بصلاة أو دعاء أو نحو ذلك لم يكن لنا ان نخالفهم في ذلك وان كان بعض من جاء بعدهم من أهل العدل والدين فعل ذلك لان اتباع سيبلهم أولى من اتباع سبيل من خالف سيبلهم وما من أحد نقل عنه ما يخالف سيبلهم الا وقد نقل عن غيره ممن هو أعلم منه والفضل انه خالف سبيل هذا الخالف وهذه حملة حامية لا يتسع هذا الموضوع لتفصيلها وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بيت المقدس ليلة الاسراء صلى فيه ركعتين ولم يصل مكان غيره ولا زاره وحديث المراج فيه ما هو في الصحيح وفيه ما هو في السنن أو في المسانيد وفيه ما هو ضعيف وفيه ما هو من الموضوعات الاختلافات مثل ما يرويه بعضهم فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له جبرائيل هذا قبر ابيك ابراهيم ازل فصل فيه وهذا بيت لحم موله أخيك عيسى ازل فصل فيه وانحسب من ذلك انه قد روى فيه قبل له في المدينة ازل فصل ههنا قبل ان يبنى مسجده وانما كان المكان مقرة للمشركين والنبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة انما نزل هناك لما بركت ناقته هناك فهنا ونحوه من الكذب المختلق ما عاق أهل المعرفة وبيت لحم كنيسته من كائنات الصارى ليس في آياتها فضيلة عند المسلمين سواء كان له عيسى أو لم يكن بل قبر ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لم يكن في الصحابة ولا التابعين لهم باحسان من يأتيه للصلاة عنده ولا الدعاء ولا كانوا قصدونه لزيارة اصلا وقد قدم المسلمون الى الشام غير مرة مع عمر بن الخطاب واستوطن الشام خلافتي من الصحابة وليس فيهم من فعل شيئا من هذا ولم ين المسلمون عليه مسجدا اصلا لكن لما استولى الصارى على هذه الامكنة في اواخر المائة الرابعة لما أخذوا الدب المقدس بسبب استيلاء الرافضة على الشام لما كانوا ملوك مصر والرافضة أمة محدولة ليس لها عقل صحيح ولا نقل صريح ولا دين مقبول ولا دنيا منصوره قوت النصارى واخذت السواحل وغيرها من الرافضة وحينئذ نعت الصارى حجرة الخليل صلوات الله عليه وجعلت لها بابا وأثر القبط طاهر في الباب فكان انحاز ذلك معبدا عما أحدثته الصارى ليس من عمل سلف الامة وخيرها

فصل

واصل دين المسلمين انه لا يختص بقمة بقصد العبادة فيها الا المساجد خاصة وما عليه المشركون واجل الكتاب من تعظيم بقاع للعبادة غير المساجد كما كانوا في الجاهلية يعظمون حراء ونحوه من البقاع هو بما جاء الاسلام بمحوه وازالته ونسخه ثم المساجد جميعها مشترك في العبادات فكل ما يقبل في مسجد يفعل في سائر المساجد الا ما خص به المسجد الحرام من الطواف ونحوه فان خصائص المسجد الحرام لا يشركه فيها شيء من المساجد كما انه لا يخل الى غيره وامام مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الاقصى فان ما يشرع فيهما من العبادات يشرع في سائر المساجد كالصلاة والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف ولا يشرع فيهما جنس ما لا يشرع في غيرها لا تقبل شيء ولا استلامه ولا الطواف به ونحو ذلك لكنهما افضل من غيرهما فالصلاة فيها مضاعف على الصلاة في غيرهما اما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت في الصحيح ان الصلاة فيه افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وروى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه في الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة في غيره من المساجد الا المسجد الحرام فاني آخر الانبياء ومسجدي آخر المساجد وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وفي مسلم ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان امرأة اشتكت شكوي قالت ان شفائي الله لاخرجن فلاصلي في بيت المقدس فبرأت ثم تعجزت تريد الخروج فجاءت بيمينه زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلي في مسجد الرسول فاني بهيمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه افضل من الف صلاة فيما سواه الا مسجد الكعبة وفي المسند عن ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من صلاة في مسجدي بمائة صلاة قال ابو عبد الله المقدسي استاده على رسم الصحيح ولهذا جاءت الشريعة بالاعتكاف الشرعي في المساجد بدل ما كان فعل قبل الاسلام من المجاورة عد حراء ونحوه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت كعب العشر الاواخر حتى قبضه الله والاعتكاف من العبادات المشروعة بالمساجد باحق الاثمة كما قال تعالى ولا تبشروهن وانتم ما تكونون في المساجد اي في حال عكوفكم في المساجد لا بشروهن وان كن كنات المساجد خارج المسجد ولهذا قال الفقهاء ان ركن الاعكاف لزوم المعجد لعبادة الله ومحطوره الذي يطله مباشرة النساء فاما المكوف والمجاورة عد شجرة أو حجر ثمال أو غير ثمال أو الكوف والمجاورة عند قبر نبي أو غير نبي أو مقام نبي أو غير نبي فليس هذا من دين المسلمين بل هو جنس من دين المشركين الذين اخبر الله عنهم بما ذكره في كتابه حيث قال ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به علين

إذ قال لا إله إلا الله وقومه ما هلك الباقين التي انتم لها ما كنتمون الى آخر الآيات وقال تعالى وانزلناهم نبيا  
 ابراهيم اذ قال لا إله إلا الله وقومه ما هم بمشركون قالوا نبيد اسماءنا فظلم لها ما كلفين الى آخر القصة وقال تعالى  
 وجاوزنا بنى اسرائيل المعمر فأتوا على قوم يمكنهم على أنفسهم فلم الى قوله وما يتخذونهم شركاء قال المشركين  
 عكوف المشركين وذلك عكوف المسلمين فكوف المؤمنين في المساجد لعبادة الله وحده لا شريك له  
 وعكوف المشركين على ما يرجونه ويحافونه من دون الله وما يتخذونهم شركاء ودفعاء قال المشركين  
 يكن احد منهم يقول ان العالم له خالقان الا اراة الله معه اله يساويه في صفاته هذا لم يقله احد من المشركين  
 علم كابوا يقولون بان خالق السموات والارض واحد كما أخبر الله عنهم بقوله ولئن سألتهم من خلق  
 السموات والارض ليقولن الله وقوله تعالى قل ان الارض لمن قالوا ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل  
 أفلا تدكرون الى قوله انى تسبحون وكانوا يقولون فى تاليتهم لييك لا شريك لك الا شريكا هو لك  
 تملكه وما ملك فقال تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم بما ملكتم ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم  
 فأنتم فيه سواء يخافونهم كخيفتكم انفسكم وكانوا يتخذون انفسهم وسائط قهرهم الى الله زلفى وتشفع لهم كما  
 قال تعالى والذين اتبعوا من بعدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقال تعالى أم اتخذوا من  
 الله شفعا قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يقولون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض  
 وقال تعالى ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل اتبشرون  
 الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض وقال تعالى عن صاحب يس ومالى لا أعبد الا الله فطرني واليه  
 ترجعون الى قوله فاسمعون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة الى قوله ما كنتم  
 تزعمون وقال تعالى ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع وقال تعالى وأنذر به الذين يخافون ان يحشروا  
 الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم بنعمون وهذا الموضع افترق الناس فيه ثلاث فرق  
 طرفان ووسط فالمشركون ومن وافقهم من مبتدعة أهل الكتاب كالصارى ومبتدعة هذه الامة انتوا  
 الشفاعة التى نهاها القرآن والحوارج والمعتزلة أنكروا شفاعة نبيسا صلى الله عليه وسلم فى أهل الكبار  
 من منته بل أنكروا شفاعة من أهل البدع انتماخ الانسان بشماعة غيره ودعاؤه كما أنكروا انتماخه  
 بصدقة غيره وصيامه عنه وانكروا الشفاعة بقوله تعالى من قبل أن تأتى يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا  
 شماعة وبقوله تعالى ملاظمين من حجم ولا شفيع طلاع وغير ذلك وأما سالف الامة وأنتمها ومن تبعهم  
 من أهل السنة والجماعة فابتوا ما جاء به السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم من شفاعة لاهل الكبار  
 من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعته وشفاعة غيره من الائمة والملائكة وقالوا انه لا يخلد فى النار من  
 أهل الوحيد احد وافروا بما جاءت به السنة من اجتماع الائمة بدعاء غيره وشفاعته والصدقة كمنه بل  
 والصوم عنه فى أصح قولى العلماء كما ثبت به السنة الصحيحة الصريحة وما كان فى معنى الصوم وقالوا ان  
 الشفيع يطلب من الله وبإله ولا تنفع الشفاعة عنده الا اذنه قال تعالى من دال الذى يشفع عنده الا بانه

ولا يلهعون إلا من أوقفى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقد ثبت في الصحيح أن سيد الشفاعة صلى الله عليه وسلم إذا طُلبت منه الشفاعة بعد أن تطلب من آدم وأولى العزم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى فيردونها إلى محمد صلى الله عليه وسلم العبد الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال فأذهب إلى ربِّي فإذا رأيته خررت له ساجدا فأحمد ربِّي بحمده يثنى عليّ لأحسبها الآن فيقول أي محمد أرفع رأسك وقد يسمع وصل تعطه واشفع تشفع فأقول رب آمين رب آمين فيعبدني عبداً فأدخلهم الجنة وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون العزير والمسيح والملائكة فانزل الله هذه الآية وقد أخبر فيها أن هؤلاء المسؤولين يتقربون إلى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه وقد ثبت في الصحيح أن أباهريرة قال يارسول الله أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة قال يا أبا هريرة لند طئنت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله يتقنى بها وجه الله فكلما كان الرجل أتم اخلاصاً لله كان أحق بالشفاعة وأما من علق قلبه بأحد من المخلوقين يرجوه ويخافه فهذا من أبعد الناس عن الشفاعة فشفاعة المخلوق عند المخلوق تكون باعانة الشافع للمشفوع له بهير اذن المشفوع عنده بل يشفع اما لحاجة المشفوع عنده اليه واما الخوف منه فيحتاج أن يقبل شفاعته عنه والله تعالى غنى عن العالمين وهو وحده سبحانه يدير العالمين كلهم فما من شفيع إلا من بعد إذنه فهو الذي يأذن للشفيع في الشفاعة وهو يقبل شفاعته كما يلهم الداعي الدعاء ثم يجيب دعاءه فالا سر كله فإذا كان العبد يرجو شفيعا من المخلوقين فقد لا يختار ذلك الشفيع أن يشفع له وان اختار فقد لا يأذن الله له في الشفاعة ولا يقبل شفاعته وأفضل الخلق محمد صلى الله عليه وسلم ثم إبراهيم وقد امتنع النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لعمه أبي طالب بعد أن قال لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك وقد صلى على المارقين ودعا لهم فقبل له ولا فصل على أحد منهم مات أبداً ولا قم على قبره وقيل له أولا إن تستغفر لهم سبعين مرة فإن يغفر الله لهم فقال لو أعلم اني لو زدت على السبعين يغفر لهم لزدت فانزل الله سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وقال تعالى فلما ذهب عن إبراهيم الأروع وجاءته البشرى إلى قوله أنهم آتيهم عذاب غير مردود ولما استغفر إبراهيم عليه السلام لآبيه بعد وعده بقوله رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم اتابوا الله وما تعبدون من دون الله كفرا بكم وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول إبراهيم لآبيه لا تستغفرن لك وقال تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلا معونة وعد ما جاءه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه والله سبحانه له حقوق لا يشركه فيها غيره ولما رسل حموى لا يسرهم فيها عبرهم وللمؤمنين على المؤمنين حموى مشركة

في الصحيحين عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال كنت ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا معاذ  
 أتدري ما حق الله على العباد قلت الله ورسوله أعلم قال حقه عليهم أن يشكروه ولا يشركوا به شيئا يا معاذ  
 أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قالت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعبدوا الله تعالى  
 مستحق أن يعبد لا يشرك به شيء وهذا أصل التوحيد الذي بعث به الرسل وانزل به الكتب قال تعالى  
 واسئلكم من أرسنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آتيناكم الله تعالى وقال تعالى وما أرسنا من  
 قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاتعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا  
 الله واجتنبوا الطاغوت ويدخل في ذلك أن لا تخافوا الاياه ولا تسئوا الاياه كما قال تعالى ومن يطع الله ورسوله  
 ويعش الله ويقتضه فاولئك هم الفائزون فجعل الطاعة لله وللرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده وكذلك  
 قال تعالى ولولئهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيقطينا الله من فضله ورسوله أنا الى الله  
 راغبون فجعل الايتاء لله وللرسول كما قال تعالى ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فالاحلال ما حلله  
 الرسول والحرام ما حرمه الرسول والدين ما شرعه الرسول وجعل التحسب بالله وحده فقال تعالى وقالوا  
 حسبنا الله ولم يقل ورسوله كما قال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا  
 وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أى حسبك وحسب  
 من اتبعك الله فهو وحده كافيك ومن ظن أن معناها حسبك الله والمؤمنون فقد غلط غلطا عظيما لوجوه  
 كثيرة مبسطة في غير هذا الموضع ثم قال وقالوا سيقطينا الله من فضله ورسوله فجعل الفضل لله وذكر  
 الرسول في الايتاء لانه لا يباح الا ما أباحه الرسول فليس لاحد ان يأخذ ما يشر له ان لم يكن مباحا في  
 الشريعة ثم قال أنا الى الله راغبون فجعل الرغبة الى الله وحده دون ما سواه كما قال تعالى فاذا فرغت  
 فانصب والى ربك فارغب فامر بالرغبة اليه ولم يامر الله قط مخلوقا ان يسأل مخلوقا وان كان قد أباح ذلك  
 في بعض المواضع لكنه لم يأمر به بل الأفضل للعبد ان لا يسأل قط الا الله كما ثبت في الصحيح في صفة  
 الذين يدخلون الجنة بغير حسابهم الذين لا يسترقون ولا يكتنون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فجعل من  
 صفاتهم أنهم لا يسترقون أى لا يطلبون من غيرهم ان يرقمهم ولم يقل لا يرقون وان كان ذلك قد روى في  
 بعض طرق مسلم فهو غلط فان النبي صلى الله عليه وسلم رقى نفسه وغيره لكنه لم يسترق فالمسترقي طالب الدعاء  
 من غيره بخلاف الراقى غيره فانه داع له وقد قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسأل الله  
 واذا سئمت فاستعن بالله فهو الذي يتوكل عليه ويستعان به ويستغاث به ويخاف ويرجى ويعبد وتنب  
 القلوب اليه لاحول ولا قوة الا به ولا منجاة منه الا اليه والقرآن كله يحقق هذا الاصل والرسول صلى  
 الله عليه وسلم بطاع ويحب ويرضى ويسلم اليه حكمه ويعزز ويوقر ويتبع ويؤمن به وبما جاء به قال تعالى  
 من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى وما أرسنا من رسول الا ليطيع باذن الله وقال تعالى والله  
 ورسوله أحق أن يرضوه وقال تعالى قل ان كان آبائكم وأبنائكم وأبناءؤكم الى قوله أحب اليكم من الله ورسوله  
 وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لم قال ثلاث من ن في وجد حلاوه الايمان من كان الله ورسوله





يا أيها المسلمون وقال تعالى ربنا أما بما أنزلنا واتبعنا الرسول يا أيها المشركون لا تعبدوا إلا الله تعالى ومن  
 أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً والقصد الله إبراهيم خليله وقال  
 تعالى وقتلوا الذين يدخلون الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمماتهم قل هاتوا برهانكم أن كنتم زنادقين  
 بل من أسلم وجهه لله وهو محسن الآية وقد فسر اسلام وجهه لله بما يتضمن اخلاص القلب لله وهو  
 محسن بالعمل الصالح لليلوور به وهذان الاصلان مجامع الدين أن لا نعبد إلا الله وأن نعبد ما شرع  
 لآلئبه بالبدع قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً وكان  
 عمر بن الخطاب يقول في دعائه اللهم اجعل ضللي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد  
 فيه شيئاً قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملاً قال اخلصه وأصوبه قالوا يا أبا علي  
 ما أصوبه وأخلصه قال ان العمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا كان صواباً ولم يكن خالصاً  
 لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً والخالص ان يكون لله والصواب ان يكون على السنة وهذان الاصلان  
 هما تحقيق الشهادتين اللتين هما رأس الإسلام شهادة أن لا اله الا الله وشهادة أن محمداً رسول الله فان  
 الشهادة لله بأنه لا اله الا هو تتضمن اخلاص الاولية له فلا يجوز أن يتاله القلب غيره لا بحس ولا خوف  
 ولا رجا ولا اجلال ولا اكرام ولا رغبة ولا رغبة بل لا بد ان يكون الدين كله لله كما قال تعالى وقتلهم حتى  
 لا يكون فئة ويكون الدين كله لله فاذا كان بعض الدين لله وبعضه لغيره كان في ذلك من الشرك بحسب  
 ذلك وكال الدين كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع  
 لله فقد استكمل الايمان قالوا من يحسن مع الله والمشركون يحسنون مع الله كما قال تعالى ومن الناس من  
 يتخذ من دون الله آئذاً يمجونهم كعب الله والذين آمنوا أشد حبا لله والشهادة بأن محمداً رسول الله تتضمن  
 تصديقه في كل ما أخبر وطاعته في كل ما أمر فما أتته وجب أتاه وما ناهى عنه من مائة الخلوقات فيخلصون من  
 ان يثبتوا لله ما أثبتته من الاسماء والصفات وسفون عنه ما ناهى عنه من مائة الخلوقات فيخلصون من  
 التعطيل والتثليل ويكونون في اثبات ملا تشبيهه وتفضيه بلا تعطيل وعابهم أن يضعوا ما أمروا به وأن  
 يتنوها عما نهي عنه ويحلوا ما حله ويحرموا ما حرمه فلا حرام الا ما حرمه الله ورسوله ولا دين الا ما  
 شرعه الله وفوضه ولهذا ذم الله المشركين في سورة الاعراف وغيرها لكونهم حرموا ما لم يحرمه  
 الله ولكونهم شرعوا ديناً لم يأذن الله به كما في قوله تعالى وجعلوا لله مآذراً من الحرث والاعام نصيباً  
 الى آخر السورة وما ذكر الله في صدر سورة الاعراف وكذلك قوله تعالى أم لم نتركهم شرعوا لهم من  
 الدين ما لم يأذن به الله وقد قال تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً  
 الى الله فاذنه وسراجاً منيراً فآخره أنه أرسله داعياً اليه فاذنه فمن دعا الى غير الله فقد أسرك ومن دعا اليه  
 بغير اذنه فقد ابتدع والشرك بدعة والمنتدع يؤل الى الشرك ولم يوجد منتدع الا وفيه نوع من الشرك  
 كما قال تعالى اتخذوا أحمالهم وربهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها  
 واحداً لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وكان من اشراكهم انهم احلوا لهم الحرام فاطاعوهم وحرموا

عليهم الحلال فاطاعوهم وقد قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون  
 قرن بدم إيمانهم بالله واليوم الآخر أنهم لا يحرمون ما حرمه الله ورسوله ولا يدينون دين الحق ولا يمسكون  
 صدقوا الرسول فيما أخر به عن الله وعن اليوم الآخر قاموا بالله واليوم الآخر واطاعوه فيما أمر  
 ونهى وحلل وحرم فحرموا ما حرم الله ورسوله ودانوا بدين الحق فان الله سمى الرسول بأمرهم  
 بالمعروف ونهاهم عن المنكر ومحل لهم الطيبات ومحرم عليهم الجبائث فامرهم بكل معروف ونهاهم عن كل  
 منكر وأحل لهم كل طيب وحرم عليهم كل خبيث ولهذا الاسلام يتضمن الاستسلام والافتقار وتضمن  
 الاخلاص من قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل فلا يد  
 في الاسلام من استسلام لله وحده وترك الاستسلام لما سواه وهذا حقيقة قولنا لا اله الا الله من  
 استسلم لله ولغير الله فهو مشرك والله لا يغفر ان يشرك به ومن لم يستسلم له فهو مستنكر عن عبادته وقد  
 قال تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين  
 وثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح انه قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا  
 يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ف قيل له يا رسول الله الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ولعله  
 حسنا افي الكبر ذاك فقال لا ان الله حصل يحب الجمال الكبر يحق الحق وغبط الناس بطر الحق  
 جحده ودفعه وغبط الناس ازداؤهم واحتقارهم فاليهود موصوفون بالكبر والنصارى موصوفون  
 بالشرك قال الله تعالى في صمت اليهود اكلنا جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم وقال في صمت النصارى  
 اتخذوا آجارهم ورجبهم اربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله  
 الا هو سبحانه عما يشركون ولهذا قال الله تعالى في سياق النصارى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى  
 كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا شريكا له شيئا ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله فان  
 تولوا فقولوا اشهدوا بنا مسلمون وقال تعالى في سياق تقريره للاسلام وخطابه لاهل الكتاب قولوا آمنا  
 بالله وما انزل علينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى ويعيسى وما  
 أوتى الانيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون الى قوله وما الله بغافل عما تعملون ولما  
 كان أصل الدين الذي هو دين الاسلام واحدا وان تنوعت الارات قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث  
 الصحيح اما معانير الانبياء سيما واحد والاماء اخوة الملأ و راولى الناس ابن مريم لانا فليس بيني  
 وبينه نبي فدينهم واحد وهو عبادة الله وحده لا شريك له وهو يعبد في كل وقت بما أمر به في ذلك  
 الوقت وذلك هو دين الاسلام في ذلك الوقت وتنوع الشرائع في الناسخ والمنسوخ من المشروع كشروع  
 الشريعة الواحدة فكما أن دين الاسلام الذي نعت الله به محمدا صلى الله عليه وسلم هو دين واحد مع  
 انه قد كان في وقت يجب استقبال بيت المقدس في الصلاة كما أمر المسلمون بذلك بعد الهجرة بضعة  
 عشر شهرا وبعد ذلك يجب استقبال الكعبة ومحرم استقبال الصخرة فالدين واحد وان تنوعت القبلة

في وقتين من أوقاته ولهذا شرع الله تعالى لبني اسرائيل السبت ثم نسخ ذلك وشرع الجمعة فكان  
الاجتماع يوم السبت واجبا اذ ذلك ثم صار الواجب هو الاجتماع يوم الجمعة وحرمة الاجتماع يوم السبت  
فمن خرج عن شريعة موسى قبل النسخ لم يكن مسلما ومن لم يدخل في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم  
بعد النسخ لم يكن مسلما ولم يشرع الله لمي من الانبياء ان يعبد غير الله البتة قال تعالى شرع لكم من الدين  
ما وصى به نوحا والذين اوحيا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا  
تفرقوا فيه كبر على المشركين ما ندعهم اليه فاصر الرسل ان يقيموا الدين ولا يفرقوا فيه وقال تعالى يا ايها  
الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم  
فاتقون وقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك  
الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم قال مبيدين اليه وآخوه واقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين  
من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون فاهل الاشراك متفرقون واهل الاخلاص  
متفقون وقد قال تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فاهل الرحمة مجتمعون متفقون  
والمسركون فرقوا دينهم وكانوا شيعا ولهذا نجد ما احدث من الشرك والبدع فترق اهل الله فكان لكل قوم  
من مشركي العرب طائفت يتخذونه ندا من دون الله فيقرّبون له ويستعينون به ويشركون به وهؤلاء  
ينفرون عن طائفت هؤلاء وهؤلاء ينفرون عن طائعت هؤلاء بل قد يكون لاهل هذا الطائفت شريعة  
ليست للآخرى كما كان اهل المدينة يهلون لثمة الثالثة الاخرى ويتخرجون من الطوائف بين الصفا والمروة  
حتى انزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية وهكذا نجد من يتخذ شيئا من نحو الشرك  
كاهل بن يتخذون القبور وآثار الانبياء والصالحين مساجد تجد كل قوم يقصدون بالداء والاستمارة والتوجه  
عند من لانظمة الطائفة الاخرى بخلاف اهل التوحيد فانهم يعبدون الله ولا يشركون به شيئا في بيوت  
التي قد اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه مع انه قد جعلت الارض مسجدا وطهورا وان حصل بينهم  
تنازع في شيء مما يسوع فيه الاجتهاد لم يوجب ذلك تفرقا ولا اختلافا بل هم يعلمون ان المصيب منهم  
له اجران وان المتهتد المخطئ له اجر على اجتهاده وخطؤه مغفور له والله هو معبودهم اياه يعبدون  
وعاءه يتوكلون وله يحشون ويرجون وبه يستعينون ويستقينون وله يدعون ويسألون فان خرجوا  
الى الصلاة في المساجد كانوا متعين فضلا منه ورضوانا كما قال تعالى في نعمهم تراهم ركعا سجدا يبتغون  
فضلا من الله و. سواءا وذلك اذا سافروا الى أحد المساجد الثلاثة لاسما المسجد الحرام الذي امروا  
بالحج اليه قال تعالى لاعملوا شعائر الله ولا الاشهر الحرام والالهدي والاعلام ولا آمين السبت الحرام  
يتصورون فضلا من ربهم ورضوانا فهم يؤمنون به يتقون فضلا من ربهم ورضوانا لا يرجعون الى غيره  
ولا يرجون واه ولا يخافون الاياه وقد زين الشيطان لكثير من الناس سوء علمهم واستزلمهم عن اخلاص  
الدين لله الى نوع من الشرك فيقصدون بالسفر والزماره الرضا لغير الله والربعة اليه ويشدون الرحال اما  
الى قبر بي او صاحب او صالح او من يظن انه بي او صاحب او صالح داعين له راعبين اليه ومنهم من يظن  
ان المقصود من الحج هو هذا فلا يستشر الا قصد الخلق المقبور ومنهم من يرى ان ذلك اصح له من

حج البيت ومن شيوخم من يبيع البيت فاذا دخل الى المدينة رجع وطن ان هذا ابلغ ومن جهالم  
من يتوهم ان زيارة القبور واجبة ومنهم من يسأل الميت المقبور كما يسأل الحي الذي لا يموت فيقول  
ياسيدي فلان اغفر لي وارحمني وتب علي اوقول اقض عني الدين وانصري علي فلان وانا في حسبك  
وجوارك وقد يندرون اولادهم للمقبور ويسبون له السوائب من البقر وغيرها كما كان المشركون  
يسبون السوائب لطواغيتهم قال تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائفة ولا وصيلة ولا حام وقال  
تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والاعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان  
لشركائهم فلا يصل الى الله الى قوله ساء ما يحكدون ومن السدنة من يضلل الجاهل فيقول انا اذ كر  
حاجتك لصاحب الصريح وهو يذكرها للنبي والي يذكرها لله ومنهم من يعلق على القبر المكشوب  
أو غير المكشوب من الستور والياب ويضع عنده من مصوغ الذهب والفضة مما قد أجمع المسلمون  
على انه ليس من دين الاسلام والمسجد الجامع معطل خراب سورة ومعنى وما أكثر من يرى من  
هؤلاء ان صلاته عند القبر المضاف الى بعض المعظمين مع انه كذب في نفس الامر أعظم من صلاته في  
المساجد بيوت الله فيزدحون للصلاة في مواضع الاشراك المتبدعة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن  
اتخاذها مساجد وان كانت على قبور الانبياء ويهجرون الصلاة في البيوت التي أذن الله ان ترفع ويذكر  
فيها اسمه التي قال فيها انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم  
يغش الا الله فمسي أولئك ان يكونوا من المهتدين ومن أكابرهم من يقول الكعبة في الصلاة قبله العامة  
والصلاة الى قبر الشيخ فلان مع استبدال الكعبة قبله الخاصة وهذا وامثاله من الكفر الصريح باتفاق  
علماء المسلمين وهذه المسائل تحمل من البسط وذكر أقوال العلماء فيها ودلائلها أكثر مما كتبتنا في هذا  
المختصر وقد كتبتنا في ذلك في غير هذا الموضع مالا يتسع له هذا الموضع وانما نهينا فيه على رؤس المسائل  
وجنس الدلائل والنتيجه على مقاصد الشريعة وما فيها من اخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له  
وما سنده من الذريعة الى الشرك دقه وجهه فان هذا هو أصل الدين وحقيقة دين المرسلين وتوحيد رب  
العالمين وقد علمت في سمي التوحيد طوائف من أهل النظر والكلام ومن أهل الارادة والعبادة حتى قابوا  
حقيقته فطائفة ظلت ان التوحيد هو بنى الصفات بل نفي الاسماء الحسنى أيضا وسدوا أنفسهم أهل التوحيد  
واشتوا ذاتا محردة عن الصفات ووجودا مطلما بشرط الاطلاق وقد علم بصريح العقول المطابق لصحيح  
المقول أن ذلك لا يكون الا في الازدهار لافي الاعيان وزعموا ان انساب السموات منازم ماسووه تركيا  
وطوا ان العقل ينسب كما قد كشفنا اسرارهم ويبا فرط جهالم وما أصلهم من الألفاظ الجملة المشتركة  
في غير هذا الموضع وطائفة ظنوا أن التوحيد ليس الا الاقرار بتوحيد الربوبية وان الله خالق كل شيء  
وهو الذي يسمونه توحيد الافعال ومن أهل الكلام من أطال نظره في تقرير هذا الموضع اما بدليل  
أن الاشتراك يوجب نقص القدرة وفوات الكمال واستقلال كل من الفاعلين بالفعل محال واما بغير  
ذلك من الدلائل ويظن انه بذلك قرر الوحداية وأثبت انه لا اله الا هو وان الالهية هي القدرة على

الاختراع ونحو ذلك فإذا ثبت أنه لا يقدر على الاختراع إلا الله وأنه لا شريك له في الخلق كان هذا  
معنى قولنا لا إله إلا الله ولم يعلم أن مشركي العرب كانوا مقرين بهذا التوحيد كما قال تعالى ولئن سألتهم  
من خالق السموات والأرض ليقولن الله وقال تعالى قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون  
لله قل أفلا تذكرون الآيات وقال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ابن عباس وغيره  
تسألهم من خلق السموات والأرض فيقولون الله وهم مع هذا يعبدون غيره وهذا التوحيد هو من  
التوحيد الواجب لكن لا يحصل به الواجب ولا يخاص بمجرده عن الاشرار الذي هو أكبر الكبائر  
الذي لا يفرقه الله بل لابد أن يخاص الله الدين فلا يعبد الاياه فيكون ديه لله والا اله هو المألوه الذي  
تأمله القلوب وكونه يستحق الالهية مستانزا لمصنعات الكمال فلا يستحق أن يكون معبودا محبوبا لذاته  
الا هو وكل عمل لا يراد به وجهه فهو باطل وعبادة غيره وحجب غيره يوجب الفساد كما قال تعالى لو كان  
فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع وبيننا ان هذه الآيات ليس المقصود  
بها ما يقوله من يقوله من أهل الكلام من ذكر دليل التامع الدال على وحدانية الرب تعالى فان التامع  
يمع وجود المفعول لا يوجب فساد بعد وجوده وذلك يذكر في الاسباب والبدليات التي تجري مجرى  
العالل الفاعلات والثاني يذكر في الحكم والتهابات التي تذكر في العلل التي هي الفايات كما في قوله اياك  
لعبد واياك تستعين فقدم الغاية المقصودة على الوسيلة الموصلة كما قد بسط في غير هذا الموضع ثم ان طائفة  
من نكلم في تحقيق التوحيد على طريق أهل التصوف ظن أن توحيد الربوبية هو الغاية والبناء فيه  
هو النهاية وأنه اذا شهد ذلك سقط عنه استحسان الحسن واستقباح القبيح قال بهم الامر الى تعطيل الامر  
والهوى والوعد والوعيد ولم يفرقوا بين مشيئته الشاملة لجميع المخلوقات وبين محبته ورضاءه المختص بالطاعات  
وبين كلماته الكونية التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر لشمول القدرة لكل مخلوق وكلماته الدينية التي  
اخص بموافقتها أنبياءه وأوليائه فاعبد مع شهوده الربوبية العامة الشاملة للمؤمن والكافر والبر والماجر  
عليه أن يشهد الوحيته التي اخص بها عباده المؤمنين الذين عبدوه وأطاعوا أمره واتبعوا رسله  
قال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال تعالى  
أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء  
ما يحكمون وقال تعالى أفجعل المسلمين كالمجرمين ألم ومن لم يفرق بين أولياء الله واعدائه وبين ما أمر به  
وأوجبه من الإيمان والأعمال الصالحات وبين ما كرهه ونهى عنه وأبغضه من الكفر والسوق والعصيان  
مع شمول قدرته ومشئته وخلقه لكل شيء والا وقع في دين المشركين الذين قالوا لوشاء الله ما أسركنا  
ولا أبأؤا ولا حرمنا من شيء والذين يؤمن به ولا يحتاج به الى العدم ما مور أن يرجع الى القدر عند المصائب  
ويسفغر الله عند الدروب والمعائب كما قال تعالى فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ولهذا حج  
آدم موسى عليهما السلام لما لام موسى آدم لاجل المصيبة التي حصلت لهم بأكله من الشجرة فذكر له  
آدم ان هنا كان مكثوا قبل ان أخلق فحج آدم موسى كما قال تعالى ما أصاب من مصيبة في الأرض

الواحد وأنه جمع بين القبيضين وهذا هو في غاية الجهل والضلال وأما الرسل صلوات الله عليهم فطريقهم  
طريقة القرآن قال سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله  
رب العالمين والله تعالى يخبر في كتابه أنه حتى يقوم عالم حكيم غفور رحيم سميع بصير على عظيم خلق  
السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش وكلم موسى تكليماً ونجى للجبيل فجعله  
ذكاً يرضى عن المؤمنين ويفض على الكافرين إلى أمثال ذلك من الأساء والصفات ويقول في الثفي ليس  
كثله شيء ولم يكن له كفواً أحد هل تعلم له سمياً فلا تجعلوا لله أنداداً ففي ذلك أن تكون صفاته  
كصفات المخلوقين وأنه ليس كمثل شيء لا في نفسه المقدسة المذكورة بأسمائه وصفاته ولا في شيء من صفاته  
ولا أقواله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً نسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن  
من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم أنه كان حليماً غفوراً فالؤمن يؤمن بالله وماله من  
الأساء الحسنى ويدعوه بها ويحجب الإلحاد في أسمائه وآياته كما قال تعالى والله الأساء الحسنى فادعوه بها  
وذروا الذين يلحدون في أسمائه وقال تعالى أن الذين يلحدون في آياتنا لا يمتحنون علينا وهو يدعو الله  
وحده ويعبده وحده لا يشرك بعبادة ربه أحداً ويحجب طريق المشركين الذين قال الله تعالى فيهم قل  
ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون  
إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه أن عذاب ربك كان محذوراً وقال تعالى  
قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض وما لهم فيها من  
شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا  
قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وهذه جبل لها تفاصيل ونكت تشير إلى خطب جليل فليجتهد  
المؤمن في تحقيق العلم والإيمان وليتخذ الله هادياً ونصيراً وحاكماً وولياً فإنه نعم المولى ونعم النصير وكفى  
بربك هادياً ونصيراً وإن أحب دعا بالله الذي رآه مسلم وأبو داود وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها  
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام يصلي من الليل يقرل اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل  
فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أمت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون أهدني لما  
اختلف فيه من الحق بإذنك ألك هدى من شاء إلى صراط مستقيم وذلك أن الله تعالى يقول كان  
الناس أمة واحدة أي فاحتاموا كما في سورة يونس وقد قيل إنها كذلك في حرف عبد الله فبعت الله  
البيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف  
فيه إلا الذين أوتوه من بعد مجاءتهم الكتاب فبما بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا  
فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيد المرسلين كل وقت وحين آمين

﴿ يقول مصححه الراعى غوره الكريم \* ابن الشيخ حسن القيومى ابراهيم ﴾

حمدا متعاليا عن التشريك \* للواحد الاحد المنزه عن الشريك \* وصلاة وسلاما على صاحب الدين  
الحبيب القويم \* سيدنا محمد الهادى بقواله وأفعاله الى الصراط المستقيم \* وآله الهادين \* وأصحابه الذين  
شادوا الدين \* ومن نحاحهم \* وتمسك بهم \* آمين ﴿وبعد﴾ فقد تم الكتاب المغرب عن حقيقة  
الدين القويم \* الذى هو كاسمه الصراط المستقيم \* للامام الاوحد \* والفرد الاجد \* شيخ الاسلام  
والمسلمين \* خاتمة الائمة المحققين \* الشورى بن تيمية الحرانى \* اسكنه مولاة من الجنة دار التهانى \*  
فلزم طبعه بالاتفاق عليه رغبة فى الثواب الجزيل الكثير ﴿حضره أمين أقدى الخاضعي  
الكني الشهير﴾ وكان طبعه الميمون وتمثيل هذا الشكل المصون بطبعه  
العاصره الشهيرة الشرفية \* ادارة للمتمد على فيض فضل رب  
البرية \* حضره حسين أقدى شرف \* اوائل طام  
١٣٢٦ من هجرة من له العزة والشرف \*  
عليه الصلاة والسلام \*

ما دامت اليبالى



٢١٣ ٥٥	داخلية
١٥	فني
١٥	كتاب